

۳۲۲۳ Δ

۹۰۶۴۶ ۵

فقه مالک

معارف



لله من ان يهبه الله من الامم الحجاز من كل

سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
حجته على سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
سبيله من سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
في الجنة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة

Handwritten marginal note on the right side of the page.

باب ما ينفى من البحر ارضاء الله قال بعض الصالحين حجنا من الامم
نعم لو سرنا فيما افحصنا النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
بعض الامم اولياء وقالوا في النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
احسن النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
والحاصل لله الدرع يا فضل السموات والارض خاتمة الارض
النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
الناظر انما هي من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
قد روي الله خوفه في الامم من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
والسموات من عند سائر النعمية الصالحة من عند سائر النعمية الصالحة
ينشئ كنوزها الارض وافيها البحر ارضها وافيها
ارض القصور حيم قمار في الامم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا حياة الدنيا والآخرة

يسفون العبد البعير العبد بدينه الى اجمع في كل حال **قوله** الحمد لله الذي جعل
الارض عسى ان نرضيكم العاصي الدار العبد العبد والحمد لله الذي جعل
مالا يده واما انتم وكنتم الله حمد الله حمد الله واشكره على نعمه
وعظيم ربه واستعينه في معاد الامر وفعله واستعبر من فضل العبد
والعلاء والتسليم على محمد نبيه وعبداه وعلى آله وصحبه وكافة أهل بيته
وعد **قوله** ان شاء الله مختصرا على المفسرين ابو غليصة ية في فيها تيسر من
العلم ومناجيات قدسية حسب الواسع والتيسير وفرد المفسر اليه في
العام وعلى الغفير ملتزم ما يحتاج اليه البعير الفلاح وعالم على حمد
من الامر الواجب والبعير الفلاح عن فضل العبد وعلى البعير تحقيق ما يجوبه عن
معقول ومنقول وهذه اجزا ابتداء وعلى الله اعتماد اعتمد والي الله استندوا
ومن فضل الله وهو حسنا ونعم الوكيل **قوله** اسم الله ربنا
عليه السلام قال معي الباء بقاء الله والسين سناء الله واليميم يمين الله وهذا
ايضا الباء من رب والسين من سلام واليميم من موسى وكل هذه من مباح العلم
ومن متينة فافهم **قوله** الله اسم بذاته المعبرة الحق الفعي عن العلة والحقايق
على الوصف بصفات الالهية وان شئت فقله الخالق الى بوبية بالذات
المتجرب عن الشكيقية والادعاء وان شئت فقله المودود بصفاته الكمال المنزه
عن النقص والشمال **قوله** الى حق اسم من اسمائه تعالى مرفق بالجد الخلق
قله لك لا يتسمى به غير الحق ومن تسمى به هلا **قوله** اجمع اسم من اسمائه
به تعالى مرفق لا محله الخلق قد اوم وجودهم وانما جاز تسمية الخلق به مجازا
لان جاز الامداد يجمع في حقهم ولذا لك وجب شكرهم على ما ومن على
ايديهم من النعم قيل وبها مشتق من الرحمة وقال بعض العلماء لا يجمع
ان تكثر اسماء الله تعالى مشتقة من شيء لان المشتق منه سطر على
المشتق وجوبا واسماء الله تعالى قديمة ثم قال بل الاشياء مشتقة
من الاسماء واستدل بالحديث في الرحمة وان الرحمة انشقت اسماء

[illegible]

الحمد لله اي التثنية الجميل سواء تغلق بالفضائل او العجول فضل والقول صحيح فاضلة وهي
 لا يقال في الله اي مستحق له فلا مستحق للحمد غيره ولا يصح ان يحمده سواء ولا ان
 الحمد يحمده حق الحمد غيره ٢٤ هو بان الجمال كله ذاتا قلوبا ومعاد وعلا والتثنية تابع
 للمعروف ولا يعرف الله ٢٥ الله فلا يشي عليه حق التثنية سواء قوله حق ضده
 كما يستحق ان يحمده ولا مستحق الحمد غيره وان يصح كما قال عليه السلام لا
 احصي ثناء عليه انت كما اثنيت على نفسك وزعم اصاب سيدنا اي عبد الله المظهر نبوي
 رضي الله عنه ما يحمي النبيون والصدوقون ثناءا عليه وهو ادب حسن وقال السيد
 ابن الحسن التستاري في حق الله عنه بعد ذكر اربعة النعم من الله عليه وسلم بان انت اجل
 ان يثنى عليه وهو بيان لقصد التثنية في حق الله عليه وهذا كله حسن وبالله
 التوفيق سره والامانة اي التشريف والاحكام والبررة والاحترام والاعمال على
 محمد ابي عابدة عليه ومنفعة على وجوده من الله وملا بكنه وعجابه المدينين
 كما جاء في ٢٦ بانه خير او امرأ قوله نبيه يعني المرمع على خلفه السلام باحكا
 صه والثناء بنفسه بالغيوب بان النبي صلى الله عليه وسلم ما خوذ من البررة وهو
 المرمع من ربه رضاه من النبوة وهو الخير وكل وصيه صحيح قوله وعبدته
 كره واشرف اسماءه لان اشرف المقامات العبودية والتسبيح المحبوب بها انهم نهى
 للمغالاة في التصاريح ومن لم يحوهم وقد قال عليه السلام لا تكبروني في كمال الكبرياء
 الخصال عيسى وراكي قولوا عبد الله ورسوله قوله الاسلام هو الشرع هو الان
 مستسلام في لوز الاسلام له معنى لغوي وضعي شرعي في اللغوي راء عاز ولا نفياد
 مفردم مختلفا في الشرع اي ولسان الشرع وانما عهده ما قاله المولف في قوله
 هو الاسلام والافنياد لا امر الله تعالى يعني الفاء السلام والتسليم له فيما امر
 به من الخ كات الحسمانية وهي المعجبة بعنونه المنعلاقة بكثرة الاعمال
 يعني المرتبة بقاء حشره في الاممال الباكنة بانه ما يخلق عليا
 اسلام حفيظة كما لا يخلق عمل الكفا هو بما لا حفيظة في الشيع ابي
 عبد الله الباطني رحمه الله الذي يكثر من جهة الشرع واستعمال اللغة ان لا
 سلام حفيظة في الاعمال كازاج الاختفاء ان لا يمان حفيظة في

اجماع
 مستطرفة

في قوله لا تكبروني

الاختفاء محاراجا // اجماع انتهى بمعناه قوله الشريفة يعني الثابتة في الشرع
واكثر زيه من العادة فإنه لا يكملوا عليه اسلما بشرعا ولو عبر بالاعمال مكان
قوله // بعمل الكاراج وادعى تشتمل الغول والعقل على ما أشار اليه بعض العلماء
والله اعلم **قوله** البيان يعني في الشرع ايضا هو ما عبر عنه بقوله وهو التصديق
بما يجب التصديق به يعني وجوبه على بحيث لو تركه صاحبه كغيره سواء
كان ذلك عن تقليد او اجتهاد انه امكن المقلد ان يرجع المقلد برجوعه
على الصحيح قال ابن ابي عمير رضي الله عنه ونقل الباقر عن شيخه الصادق
ان الغول كان اول الوجبات في النظر والاستدلال مسئلة من لا يكثر الراجع الى نقيض
في المذهب على من اختفها انتهى وذكره في حديث عبادة في البيعة في نظره
قوله من فواعل العفايد هذا ما يتعلق به وجوب التصديق فلا يلزم التفتيش
في العفايد بل العلم بفواعلها بالاجور للعوام الخوض فيما وراء الفواعل المذكورة
لانها مستوسنة لعفايدهم قال الامام العزالي رضي الله عنه وقد تضرعوا
به فوام كما يتضرع الجعل بالورد والمسك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حمد ثوا الناس بما يرجوون ان يزيدوا ان يكذب الله ورسوله فقال عليه السلام
امرنا ان اخاطب الناس على قدر عقولهم **قوله** وفي الحديث هذا يعني الخبر المستند
الى النبي صلى الله عليه وسلم وسماه بالحديث بحديثه جرد بينه وبين القديس
الذي هو الفروع ان ادخل منهما اخذ عنه عليه السلام وان اختلفا في الحكم
قوله الصحيح وصح الحديث واحترز به من الحسن والضعف وغيرهما
والصحيح ما اتصل بسنده بعد وفاء يمين الى منتهاه فلا تشكك فيه وراعاة
واعلا الصحيح ما رواه الشيخان وهذه الحديث منه وان كان السبيل والرواية
مسلم به الحديث متعلق عليه **قوله** عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يعني
من رواية ابنه عبد الله رضي الله عنهما ونكبت الحديث كعليه **قوله**
قال يعني عمر بينهما نحن جلوس يعني نفسه ومن حضر من الضعفاء وان في الحالة
ليست شر الثبات وذكر الجماعة لتتضح التهمة ويتقوى الخبر ونقد الشرط
الحديث منه امكنه **قوله** عن رسول الله يعني في مجلسه وفي ذلك ان اضافة

الجمال الكبير سنة وانه كينته حتى كان القوم عنده قوله صل الله عليه وسلم هذه
سنة المحنة ثين والاف السلف كان الذنوبهم في قلوبهم وعدم التكلم واقع
مدهم فلما ضعفت اثار الايمان التزم كثرة هذه حتى كثرة ظهور المحنة ثين
اجراء الصلاة عن التسليم والتسليم عن الصلاة والاملاء على النبي صل الله عليه وسلم
خير كلما ^{في ذلك} عليا رجلان كثر عليا رجلان كثر عليا من حيث لا يشعر
قوله مشد يد بيد من الشباب وذلك كما قال مروتة وعقله بلان حسن الهيئة
من كمال العقل وفي الحديث ان الله جميل يحب الجمال قوله فتشديد سواد الشعر
وذلك دليل جماله في جسمه فهو جاء بالجمال البشرون خلفا وتخلقا لالا حسن
من سواد 2 بيد من ضاسب واما كان كذا لانتقل عليه الكباء فتصفي كما
يلقيه ومو يلفني اليه ومن هذه الاستحبال للعالم التجل وكذا له المتعلق لاسيما بالبيض
من الشباب من غير معاداة لسا بر الالوان وقد ايسر عليه الصلاة والسلام اخضر
والاحمر والخبز والاسود والاصفر والا ازر ومانه لم يرد فيه دعي ولا اثبات
ولكن قال عليه السلام من خير ثيابك البياض ليجلسها احب اليك وكفيرا
فيها موناك يدل على ان لها فضلا انها افضل بد خول من التعففة وكثرة
السفر ورذ 2 ادا اب الرية بين قوله يا بيري عليه انظر السيف يعني
من التفشييع والغبار والشمس ونحو ذلك فيستغربه قدومه ويعامل
بما جاء من المسافر من الترحيب والقيام بالمسرة والاكرام قوله وايعر
وجه منا احد يعني فيحتاج الى التسليم عليه وسؤاله عن اهله وحاله بلان
ذلك سنة واما وصفه بهذه الاوصاف ان استفيضا القاد من السنة
وان هذه الحكمة بابا تي ما حصارا تحار والهي ككسر بارض ونحوه ان كان
بشر ما مشا الله ان كان ملكا وانما لم تجز ما يملك كينته لعالمهم ان هذه
الكرم من الكرامة ليصح للبشر والجان وفيه نوع دليل على ان انكر هذه النوع
من الكرامة والله اعلم قوله حتى جلس الى النبي صل الله عليه وسلم انه لم يزل
ما شيئا حتى وصل المجلس وانفصل فيه الى المجلس عليه الصلاة والسلام
في جعل محاذ ياله مقبلا له وجهه وفي هذه النظم كانوا الاية من احد اني المجلس

يشعر

ان

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الذي كبره يعني انه فعل في نفسه جديدا
عليه وسلم وهذا يعني ان كل واحد من
الذين كبره عليه السلام قد فعل في نفسه
جديدا

الحصة

Y

والكمال كما هو أوابا كذا والله اعلم **قوله** وقوتني الزكاة يعني ثقتني حواله
من المال عنه وجوبه بلا تراخ على حسب ما وجبه في الشروع فهو العشر في الحث
الذي تسميه السما ونصبه ورفعه في كل ما في سقيه فكل ما كثير كالقرواني
ونحوها ورابع العشر من الذهب والفضة اذا بلغت عشرين ديناراً من غيرها
موفوها وبلغ الحث خمسة اوسو مثعينة وراشني فيما دون ذلك وزكاة
العقار واجبة رتد رها صاع بصاع النبي عليه السلام من كل عين من اهل البلد بخير
جها **جها** الانسان على كل من تلزمه بعبثته من المسلمين من كل ما وزكاة الماشية
مبصلة في كتبه العقه فمن احتاج اليها كليل فيها وبالله التوفيق **قوله** وتقع
رمضان يعني الشهر المكتوب بحيث تحسب مدة ايامه عن الاكل والشرب والجماع ووجوبه
والله اعلم **قوله** ونحو البيت في هذه النسخة مع اما كن بمكة معلومة
في وقت معلومة **قوله** ان استكرهت اليه مسية يعني ان وجد في اليه كبرياء
السبيل الكور في السابلية والناد المبالغ والقدرة على الوصول امر ارجاها وما
راكبوا هو افضل على المشهور مع صحة البدن واعتبار ما يرجع به ثانياً فاعتبر
ما يرد لا فربما يرجع فيه معاشه وانكره على الجبا على اهل الخطوة وانما فعل
فهو الجوزوا واليخزوا وابدس اعتبار جعله عليه الصلاة والسلام **قوله**
القال الحج سافر على هذا المعنى فله ادب وان كان الامر كذلك والى جواب
ان يقال لا تنكحاة مودة في المهر من استكرهت له فلا يج عليه ورايت
كتاباً في الرد على فابل هذه الكلمة ومن فابل من ادله في تقريرها للعامة
والله اعلم **قوله** قال صدقني ان السابلية الصلاة عند سماع الجواب
ولا لعلها دل عليه الجواب من التماسا والذمير في ما غاب العالم بفواحد
الكلام ومثله في العلوم وان مثل هذا الترتيب لا يوجع الا من جهة والاهية
الما عليه قبل ذلك من صفة ان المقام مقام تعليم **قوله** قال هو عمر ومجنا
له بمثله ويصدق به يعني انه اعجب من ذلك وخصوصاً انه من غير ضل
لتنافي في سوال وتصدق في التصديق فيقتضي عدم السؤال والسؤال في
البحث عن ادلة السؤال وجوهه وما كن في الجواب من التماسا

عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد أحب إلى الله من أن يعبد الله على بصيرة
من أمره **قوله** قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد أحب إلى الله من أن يعبد الله على بصيرة
وما يحب له وما يجوز في حقه وما يستحيل عليه ثم قال وما لا يملكه أي وقوس
بما لا يملكه حيث قصد وجودهم وثبت ما أثبت الله لهم وتبلى ما تبلى الله
عنهم وفي **قوله** أي در رضى الله عنه قلت يا رسول الله كم رتبة الله
من ربه فقال مائة العنق واربعة وعشرون ألف نبى قلت كم المرسلون قال ثلاث
مائة وثلاث عشرة قلت كم أنزل الله من كتابه قال مائة كتاب واربعة رتبة
كبر الحديث ثم قال وكتبه الله وتوحيب الكتب المنزلة على أنبائه وروى مائة
كتاب واربعة كتب على مداره وثبت لها ما يجب اثباته وتبلى ما يجب تبليبه
فكجوز ما يجمع جوارحه ثم قال ورسوله أي وتوحيب رسل الله كلمه حيث ثبت
ما يجب لهم وما يجوز في حقهم وما يستحيل عليهم وعده لهم المنه عارفي ثلاثة
مائة وثلاثة عشر وخمسة واربعة عشر وخمسة عشر وخمسة عشر وخمسة عشر
از عدة الى ستمائة الف وفي **قوله** أي في الحصر لعدم النقص الغاطع مع
قوله تبلى منهم من قصصنا عليك الآية ثم قال واليوم الآخر أي وتوحيب اليوم
الآخر والى المدة وفي رواية بالبركة **قوله** وعليها بالموت والبرزخ أي قبل
وهي ما ظهر الى واديات ولاكن **قوله** أي من **قوله** أي من **قوله** أي من
انقرض الى بين وقتنة الفير وسناله ونهيمه وعدايه ونحو ذلك ثم قال
وتوحيب الظور يعني كلمة من الله خير من ذلك وهذه اذان كان واجب الاعتقاد
فبالواجب نفسه أكبر الى الله والشر الى نفس العبد والحياتيات وقال بعض
العلماء فلا يجوز أن يقال ان الله خلق مثل الفجرة والخطار من عمل عباده وان كان
واجب واجب **قوله** أي بآية تقال واجازة بعضهم ولم يختلف في تغيير
من أنشأه نزل الله وتوحيب الحجة الربوبية **قوله** قال يعني السائل
الشيء **قوله** أي وسأل عنه سماع جوابه مدقة يعني قلت حقا **قوله** أي
من أنشأه من نبوته مدقة عنده لما دل عليه كلامه فان الوحي من

انهم هم الذين لم يسموا الله ولا رسوله ولا يوم الدين ولا ما خلقهم من قبل ولا ما يرجعون
 وارفعهم عليه السلام في كل صلاة على ارجاء لا تزداد
 من يفعل الحق جلالة ليل ولا يفعل الباطل كمال والمناجوس من يفعل ما يلقي اليه بغيره
 من الله واخذ القوال الذين امنوا الآية **قوله** قال يعني السائل فاخبرني عن احسن
 يعني ما معناه وما حقيقته وما حكمه حتى يعرفه فيوضر على غيره ويتبين به تقدم
 من مراتب الدين **قوله** قال النبي صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه
 ان تقصر اليه بالعبادة تزدادها على هذه الوجه من السراية وتلازم ذلك الى
 فتراعدها وتغيب ذلك فانها تحتها وتاتي خاتمة كمالها وبالله **قوله**
 فلو لم تكن قراءه فانه في اياك يعني لم يزل تكن له مشاهدة الرجوعية فكيف
 يعلم ان الرجوعية تنشأ هذه قال سبحانه ان ربه له البرصاد وقال عز من قائل
 اولم يكن منكم امة على كل شئ خبير شهيد وفي بعض الآثار ان الله تعالى
 يقول ان لم تعلموا اني اراكم فالتخل في ايمانكم وان كنتم تعلمون
 اني اراكم فقد جعلتموني اهل الظاهر من اليكم وقيل لبعضهم سمع يستعين
 العبد على حربه بعبده قال يعلمه ان الله سابق لكله الى ما يريد **قوله**
 ثم ساله عن الساعة يعني ما هي ما المسؤول عنها يعلم من السائل يعني
 كالمناجوس عدم العلم بها سواء قال تعالى قل انما علمها عند الله وقال قل
 انما علمها عند ربها **قوله** وذكر بغية الحديث يعني ما قد مناه من الجواب
 على الساعة وزجالة وان قال علقه حد ثم من اشراكها اذ اوله خاتمة
 برمتها ورايت الحجاج العروة العالة ملوك الارض على اختلاف الروايات
 في ذلك وانما يذكرون الهول امر الساعة لانه لا تعلق له بغرضه ولو ذكر
 لكان احسن ولعله لم يذكره ليشغب روايته ولان الله تعالى لا يجهل
 بجهله **قوله** قال عمر بن الخطاب يعني السائل اب مشا وانصرف عنا **قوله**
 فلبث ايامك بقوا انصرفه ميلاد يعني مدة كوييلة في نومه **قوله** ثم قال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر ان تدري من السائل يعني هل تعرف الرجل
 وهذه اسوال استعجابها لقصده بالاعلام باللعام بما عندهم **قوله** فقلت
 الله ورسوله اعلم يعني لا أعلم عند من ذلك وانني راجع فيه الى علم الله
 ورسوله فان جاءني من قبلها بشئ قبلته وهذا غاية ما يدور مستها

علم

لا ينفعنا والتحقق في الكلام انه كماله الامر من العالم به على الحقيقة **قوله** قال وانه
 جبريل اتاكم بعلمهم اعمود ينجي يعني جملة امره من التحمل وصحة الجحود والسؤال
 والقبول وانما عين كونه جبريل وانه اعظم الملكة كما بان من العلم بما يواضعه **قوله**
 اعظم عالمه وبنافسوا به لا ولي تملكه رجلا هل يوخذ منه جواز اكلا والذكي
 على الملائكة وكذا لا وجه عمر به لا محتمل وفي المسئلة خلاف لغرض التوفيق على
 ذلك مع تبيينهم من الاثبات التي نفاها الله تعالى عنهم الثانية قال جماعة
 من الصوفية ان جبريل شيخ البرزخ الذي عليه وسيل وهذه الكيفية البرزخية لا بد
 عليه وسلم هو شيخ جبريل فيها قبل ذلك على جواز اخذ الشيخ على تلميذه
 وانتصابه متعلما اليعلم غيره وانما نفاها في مرتبة الثالثة قال بعض المحققين
 من يادخ الى حقيقة الاسلام لم يفدر ان يفتر على العمل ومن يادخ الى حقيقة الايمان
 لم يفدر ان يلتفت الى احد سور الله تعالى قلنا وكلها شهود صحة كمالها وثبت
 فرع المصنف من سياق الحديث اراد الكلام على المهم منه في كل قواعد الايمان
 والصلاة والصوم وما يتعلق بالحوارج ولم يترك الزكاة والحج لانها ليسا
 بعامة الوجوه بل على منزلة تثنى من كل اوتيج به **قوله** والبيان بالاسم
 هو النص في هو جوده اي التصحيح بالغلبة على انه موجود واجب الوجود
 من غير تغيير بزمان ولا مكان ولا جهة ولا صفة فوجوده **قوله** وانه تعالى
 قد يم يعنى سابق وجوده وجود كل شئ بان الواجب الوجود كذا انه لا يفترق
 جوده وما وجد سواء هو واجب الامر به كما به اعلم يوجد جوده **قوله**
 ازل يعني لم يتقدم وجوده ولو كان كذا لما كان الحكم لسابقه ولزم
 حده وانه القديم وذلك باكمل وكذا لا لقوله محدثه ويتسلسل الامر
 وما يتسلسل لم يتصل او ينضم الى القديم **قوله** او ليس له سبحانه وتعالى
قوله سابق يعني سابق الوجود غير مفيد بقاء بزمان وبانفصال ما
 ثبت فدهمه استحالة عدمه للزوم التسلسل اخرون كلهم **قوله** او ما
 ادهم يعني مستمر الوجود بالانفصاف والافسوس واستحالة كونه الحوادث عليه
قوله يدهم لانه لا يثبت او لا يفتتح له جوده فان القديم يخلق في لسان العرب على

الحسن

لا يفتتح

على ما تقدم رمانه وان كان الى **تتفاء** ولا يدح **الا** تتفاء في حقه تعالى موجب **نبي**
ما يتوهم من ذلك **قوله** **والا** انفضا له وامر ابي اخيه ان الدائم ايضا كمنه
العرب ما استمر وجوده وان كان قابلا للانفضا. **ولا** يدح **ن** في وصفه تعالى
فوجه تخفيف المقام **قوله** موصوف بصفات الجلال والكمال يعني ان الصفات
الكاملية ثابتة له فيوصف بما وصف به نفسه من الصفات وتنزه عن
ما لا يليق به وما جاء عنه وعز رسول الله فيما يخالف كذا يهركه العرف والاعتقادنا
فيه التنزيه ونفي التشبيه وهو ضا امره اليه انه ليس ثم الكل من صاحب الحاجة
بحجته فيقول **كل** مشكل من الصفات السمعية ما ذاله ملك في الاستواء **قال**
الا استواء معلوم والكيف مجهول غير مفعول **ولا** يمان به واجب والسؤال عنه
بدعة **قوله** **حي** يعني حياة فديمة **بدا** انه غير مستعملة من غير راءة
وامتعلقة بذلك الغير **ولا** متروكة على شئ **قوله** عالم يعني يعلم فديم فاهم
بدا انه متعلق بالمعدوم من حيث استحالة ان كان مستحيلا ومن حيث
جواراه وتقدير وقوعه ان كان جازا او بالوجود من حيث وجوده فان
كان واجبا لا اتم عالمه كذلك وليس **لا** هو وصفات اسماءه وان كان
واجبا لغير عالمه كذلك ويتعلق متعلقات وجوده من صفة واسم
وبعل وغير ذلك كما يعلم حكمه فهو يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون
انه لا يكون من حيث انه لا يكون وكيفية وجوده ان كان مما يفرض ان يكون
كما قال تعالى ولورث العباد والملائكة عتبه **ولا** يعزب عن علمه متفان ذرة
في السماوات والارض بل يعلم السر واخفى ويكلم على الفهم والتجوى
لا يخص معلوما ولا تتناهى مقدراته **قوله** **قادر** يعني بقدرته فديم
فديمة فديمة بداته متعلقة بالمقدور قبل بروزه تعلقا لا جارا رادة
فديمة بداته متعلقة بتخصيص الحيزات وجودا او عدا وبعاء ووفاء
في العلم **دليلة** **الا** تفلان والقدرة لا براز **والا** رادة للتخصيص والحياة
مشرقة **الجميع** **ان** لا يصح ان تصب هذه الصفات ميتة **قوله**
سميع بصير يعني سميع وبصر فديم **شاهدين** بداته غير شبيهين

الحق

بصير

بصفاة الخلق كما هو سائر دقائمه فهو سميع بغير شحنة وأنة ان ويرد غير حدة
راجعان كما يعلم بغير قلبه ويكشف بغير جارحة ويخلق بغير آلة المحاسبه
بعد ونايه فمع رؤيته كلال بل يعلم ديب الخلة السوداء على الصخرة الصاوي
اللية الكلامية ويدرك حركة الذرقة جوال الصور وليس سمعه وبصره راجعان على
الى العلم الصحيح **قوله** متكلم يعني بكلام قديم فله ان لا يشبه كلام الخلق وليس
بصوت ولا حرف ولا عن لسان ولهات وشقاء وذاك هههه موسى كما يليق به
وهذه الصفات الثلاثة ثابتة لكلامه لاكن كماله تعل منزله عن كمال غيره
فهو له انه في كماله حق غيره وايه ح ان يكون الخالق مؤقبا والمخلوق
كاملا لاكن كماله تعل منزله عن كمال غيره فهو المنزه عن النقائص بل وعن
كل كامل مغبه ولا هو بسور قال بعض الصوفية رضي الله عنه الحق تعل منزله عن
التشبيه اي عن تشبيهها وكيف يشار اليه بالتشبيه ليس كمثل شيء
وهو السميع الحسرو قال بعضهم في معنى اسمه القدوس انه المنزه عن كل كمال
لغيره قال بان قوله المنزه عن النقائص مثل قوله الله ليس بجزا انتم بمفهومه
وما ذكره الصوفاء من الصفات مجموع في قوله اي القاسم الشاكي رضي الله عنه
حتى علم قدير والكلام له **قوله** بصر سميع بصير ما اراد حرف
قوله ليس كمثل جسم يعني ان الجسم قابل ان ينقسم والنائب متفردا معتقرا
الى الكان وكلها حوادث وما لا يقرون عن الحوادث لا يسبقها وما لا يعرض عن
الحوادث لا يسبقها او ما لا يسبقها كان حادثا مثلها وينقل الى رتبا عن ذلك **قوله**
وما جوهري يعني ان الجواهر وان لم يقبل ان ينقسم فهو قابل التركيب معتقرا المحل وذلك
من صفات الحوادث والوصف بالقدم ما يتصف بها بدل على حدوثه **قوله** وما عرضي
لذلك ما عرضي وان لم يصح ان ينقسمها وما انز كيميا فهي ممتدة الى محل تقوم به مع
انها لا تنفي زمانا في زمان كان كنه لا هو حادث ضرورة فالحوادث لا يكون لها
قوله منزله عن التركيبات يعني التي هي صفات الاجسام **قوله** والتحد يد ان السق
هي صفات الجواهر **قوله** والتفديرات التي هي صفات الارض فان الجسم ما يتألف
من جوهرين باكثر والجوهر ما اشتغل فرعا **قوله** والعرف هو العلم

على

والغات

والجسم

فالجواب هو قوله وعن صفات التكميلات: يعني من قبل الاعراض والعوارض وليس
 حادثة انهم سواء ولا في سواءه انهم ليس كمثله وانهم كمثل شيء اذ لو جاز عليه شيء
 من ذلك للزم جواز كنهه وانه لم يزل في حال الزوم حدوثه وهو باقيل **قوله** ولو اذن الحمد ثبات
 يعني ان في التعبير الالهي كل حدوثها فان العالم متغير بكل متغير خاضع وما لا
 يعرف عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حادثا مثلها **قوله** وهو
 خالق الوجودات وما يجري مجرى غيرها من التبدلات والتغيرات: يعني في جميع
 الحالات وعمومها وفات قيل: في معنى قوله تعقل كل يوم بعد في شأن بعض قوما ويذوقها
 ويغير دنيا ويكسبها كمن لا يتغير قوما ويغيرها في ارضين **قوله** والرد لا شيء له
 يعني: في ذاته وبعدها انه واقعه له هو واحد من واحد وما الى واحدة واعلموا احد
 واحد في ذاته لا ينقسم ولا يتجزأ ولا يحل في محل واحد في صفاته بالمشبه ولا
 يشي فلا ينقسم واحدنا او حاله لا يغيره ولا يغيره بقاها **قوله** ليس كمثله شيء
 يعني: في ذاته وبعدها وبعدها في ذاته اما احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
 احد **قوله** وهو السميع البصير: يعني الموصوب بالسمع والبصر من غير تمثيل
 وما تشبيهه فلما تشبهه صفاته درجاة الخلق لا تشبهه في ذاته وانما اختلف
 وهو مع ذلك معلوم الوجود بالعقل وسمى الله اذ بالابصار رتبة منه ولهم بها بالابرار
 في دار القرار وانما للنعيم بالنظر الى وجهه الكريم **قوله** واليا يملأ بها الكرامة
 هو التصدق بين بانهم عباد مكرمون يعني بكفاة الله عز وجل كما قال تعالى يا عباد
 الله ما امرهم ويرجعون ما يورون فيجب لهم من التقليم والاحتواء والتحميد والاكرام
 ما يليق بمنصبهم الكرام على اختلاف مراتبهم في الفضل ومرتبتهم في الوجود
 ان منهم رسلا الى انبياءه وموتلون بعض رادوا وحقيقة على العباد يكتفون
 ايمانهم وخرقة النار والجنة وحرمة العرش وقناتنا الغير وقابحون بمراعاة الخلق
 من تزييل الامكار وتبذير المعاش وايصال الارزاق وتصوير الحاجة في الارحام
 وقابحون بالتسبيح والتلهيل وغير ذلك من عباد الله تعالى لا يستكبرون
 عز عبادته ولا يستكبرون يستجوبون الليل والنهار لا يعثرون له سواءا ثلاث
 وما يبال لهم في كونه الا بتعرض لطلب العلم بما يهتتم والكلام في تفصيله على

على التفضل فيما بينهم واما تفضيلهم على غيره ادم عجزهم اكثر الناس انرا الى اسرا بصل
صنهم واختلجوا بينهم وراة له ورجح غير واحد من غلب عقله فكذلك المملوكة او بصل ومن
غلبته شهوته بك البهيمية او اضل **قوله** والايها ان كتاب الله هو التمهيد يوق
بكتاب الله المنزلة على رسوله يعني انما من الله وانها قد يمة انه يهي كلامه فلا
يقبل الا بفصال ولا فتر او لان الانتقال الى القلوب والاوراق وفيها الناسخ والمنسوخ
وخبره له من عوارض الكلام التي لا تفضي نفقا واحدا وتاويله يتكلم السلف
رضي الله عنهم في التلاوة والتلوين والاسم والمسمى والصفة والوصف والوصف
قوله يتعين على المستند حين انقضاء ذلك **قوله** والايها ان كتاب الله هو التمهيد
ما من بالكل او احكام يصح ايمانه حتى يؤمن بمن لم يؤمن به وقد قال عليه السلام
انا نبينا بنوا اسرائيل امسقتهم مني وابوهم واحد من كذب واحد اوله كذب الجميع له
قال تعالى ولقد كذب بتقوم نوح المرسلين وكذا له هودا ولوطا وما كانا وشغيبا
واجبهم ما اشرنا اليه **قوله** وانهم مؤيدون بالمعجزات على صدقهم يعني انهم مع
صدقهم انوا يمد يد عليه وهي المعجزات التي هي امر خارج للعادة مقدور بها
لتخدم به موافقون كعبود له عوى الرسل فلا هم مقام قول الله صدق عبدي فاتبعوه
فالاعفاني اكنه في الوسيلة ما رفع للنبي من الخوارق وقيل النبوة فهو كرامة
وبعد ما لم يتخذ به اية وما بعد ما وتخدم به معجزة وكل كرامة لولي فهو
تصديق لنبية الذي اتبعه فالتكذيب بكرامة كذا الاوليا جملة كالتكذيب
بمعجزات الانبياء ولا يعترف بين السحر والولي الا الاستقامة وغيره **قوله** وباعوا
ما امرهم به من ان الرسل لم يقصروا في تبليغ ما امروا بتبليغه ولا يجوز السهو عليهم
فيه ولا يصح كتمانهم منهم ولا كتمانهم به من يادة ولا نقصان وعدهم منهم واجبة
ولا يصح ان ياكلهم بهم عيبا ملائكا الاوليا محققون والعصاة لا متناع من
الذنب مع استحالة الوقوع فيه والحكمة لا متناع مع جواز الوقوع فيه فالولي
لا يصح ان يكون باسفا ولا يجوز ان يقع منه الذنب مرة واحدة **قوله** لا يصح الاصور
منه فبيل لبعضهم ابرز الغار فيقال وكان امر الله فامرهم وراة ابن عكلاء الله
رضي الله عنه لينة شعره لو قيل انه انما تعلق به لولي لغير الله لقال لا وتجوز في

هو التمهيد بمرساة التمهيد
بذلك ان الله عز وجل
هو التمهيد بمرساة التمهيد
بذلك ان الله عز وجل

في حق الانبياء يجوز على البشر من الاعراض غير الفاقة والامراض غير النفقة والاعراض
غير البأسية وكيفية له يقول **قوله** وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعث الى الجن
والانس بقوا انهم مكلفي العلم من اهل الارض وصرح البيهقي والكليني فانه لم يرسل
الى الملايكة وقد كثر الرازي والنجاشي في تفسيرهما اجماع على انه ذكره شيخنا الجوهري
في شرح الخصائص **قوله** وانه سبط الرسلين يعني وهم سادات الخلق فهو سبط
السادات قال عليه السلام انا سيد ولد آدم وانا خير قال يعني لم اقل ذلك لغيري وانا اول خلق الله
انتهدرا فانه امران يعلم العباد بمنزلة من ربه وفعله صلى الله عليه وسلم لا تقبلون في
على يونس من ميثاقه وقوله لا تخيروا بين الانبياء فيل يعلو بالخصائص من غير وجوب
نفس جان ما من بني الوفاء ان شيئا عليه من الحال وانا التفضيل حكم من الله معن
جاء في تفضيله نص والا فلا يتعرض له وقيل البصرا يا تفتخ لزم التفضيل لزم
تفضيل الحضرة على موسى بل تفضيل بلديس كوام المومنين انه له منزلة خروا له الهوى
وغير ذلك كالرفعية من حيث لا يرور نحوه وهو باكل ما بهم **قوله** وخاتم
النبيين يعني انه لا يبعث بعده لقوله تعالى وانا كن رسول الله وخاتم النبيين وكذا
ابن هزيمة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان النبوة قد
انقضت وان الرسالة قد انقضت فلما نبى بعدى وانا رسول بعدى وانا كن البشائر
الدورية الصالحة يراها المؤمن او ثروله في وجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
وانما ذكر النبوة لانه يلزم من ختمها ختم الرسالة واما بعد كسر ان رسول نبى
واكل نبى رسول واختلف في وجه الخصوص فيقول النبي من يات به نفسه والى رسول
من ارسل الى غيره فيقول النبي من كان مجدا شيعة غيره والى رسول من اتى بشيعة
مستندة واستدل به بقوله عليه السلام علماء امتي كانبيا بن اسرائيل **قوله** صلى
الله عليه وسلم وعليم راجحين في الملافة على غير محمد صلى الله عليه وسلم
والصحيح جواز الملافة على كل ما تحقق النبوة والسلام على من اختلف فيه ككتمان
والخضروء والقرنين وما سمع من بعض الدجالين من قوله الحضرة بنى مرسلنا صحة له
من الشارح ولا يعلم له اهل موجب التوفيق لا احتمال صدقه وعدم الفتح لعدم الفاعل
به ولقد بلغ في ذلك حتى ظن ان جرم بانه ولي **قوله** وفيه تنقصة لان الولاية تدور النبوة

لو

وفي كلامه **قوله** واليه يأتون باليوم الآخر هو النصف من يوم القيامة يعني انه
سيكون بعد انقضاء نهاره وكناء انهم يأتون به في بعض ثمرات الحديث والحدث في بعض **المتبادر**
الحسبان **قوله** وما اشبهت عليه اي وما حمده يوم القيامة من الامور
يجب التصديق بما اخبر به نبينا صلى الله عليه وسلم **قوله** من اجساد الموتى يعني
اعادة الاجسام بعد فناءها وتقرين اجزاء وهو اخر مراتب البرزخ واول اليوم
الاخر وتقدمت بعض احكام البرزخ **قوله** والشجرة يعني الخروج من الظلمة
بعد الحياة الى المحشر كأنهم حراة منتشرة منسكعين الى الله اي كما قال الله سبحانه
قوله والمحشر يعني جمع الكل في عيب ^{واحد} علة جعالة ثم لا يسلمهم الداعي و
ينفذهم البصر **قوله** والحساب يعني على اختلاف مراتبه من المناقشة والتيسير
والعرض وغير ذلك فمن الناس من يجاسب حسبا يسيرا ومنهم من يناقش وريبا
حت ومنهم من يجعل حبيب نفسه ومنهم من يمد نوا من ربه فيقرره بذنوبه ثم يقول
سترنظر علي في الدنيا وانا غفر فقال اليوم **قوله** والميزان يعني ^{ثلاثة} والكفتين
واللسان على الصحيح ^{ثلاثة} ويتعرض لتقدمه وانقراضه والقيمة الدرن فيه انه لم يصح في ذلك
شي من الشوارع صلى الله عليه وسلم **قوله** والدمرات يعني الجسر الممدود على من جهنم ارف
من الشعر واحد من السيف كمال في صحيح مسلم تجوز العباد بقدر اعمالهم فذهبهم
سابقا واحق وتقدمه ومكروا من ثقلوا الله القامية **قوله** والكورن يعني حوض
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ^{ثلاثة} امته ^{ثلاثة} اي من شرب منه ويغاد عنه من ثلثين
وعرضه مسيرة شهر عليه كميزان كتجوم السماء فيه ميزان ينصل من الجنة
وما يتعرض لتقدمه على الدمرات او تافه عنه اخلافا بدة فيه ^{ثلاثة} والنصي ^{ثلاثة} مسترد
وتعلم **قوله** والجنة والنار يعني انه لا بد لكل واحدة منهما على راسها وان سر دخل
الجنة لا يخرج ومن دخل النار من الويسن لعصيانه لا يخلد فيها بل يخرج بشقا عنة
او كرام بلا واسكة ومنه هب اهل الكوا انما هو جود فان وجب فناءها فتران فيبقى
ان لا يخرج تخاض ^{ثلاثة} دالة وان الجنة المذكورة هي التي كان فيها ادم واهله منها
لتحقيق الخلافة صلى الله عليه وسلم **قوله** والشفاعة يعني شفاعة محمد
صلى الله عليه وسلم ^{ثلاثة} وراحة الناس من الموقد ثم شفاعة في دهر الكلام هو من امته

اشعوان

لله
بسمه

ثم شفاعة من قال الى صخاخ من نار وقد جاء لكل من شفاعة فبكتروا عن
 الاخوان وهذه الحديث وان لم يبع بالنظر من جانب الحكم بانه في شفع وفي المسئلة خلاف **فهم**
 له وغير ذلك من احوال الغيامة . يعنى التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم كالمروية في
 الجنة وغيره لأورؤية الله تعالى في الدنيا جازن في عطفه ممتنعة من عطفه عليه السلام
 في حديث الله جلاله أن غور وان ربح ليس با غور وان ا حرام من لا يبرر به حتى يموت
 وما يلزم من هذا عدم رويته عليه السلام له والحكي ان لا فاضح فيها يعني وما ثبتت
 فخرج الوفا في هذا وان لم يصرح فيه شيء وان ورد وقد قال عليه السلام انما
 حذركم الله الشك والجهل فاما تصدقوا بهم ولما تكذبوا بهم وقالوا انما بالذي انزل اليها
 وانزل اليهم والفقاد الحكم واحد ونحن له مسلمون **فهم له** واليهما كان القدر وهو
 التصديق بين الامور كلها او جميع اعمال العباد من خير وشر وكفاية ومعدية واقع
 بفضله الله وفدرة . يعنى انه لا تشارك مخلوق ولا نسبة في ايجاد شيء وما اعد الله بل
 هو محبور في غير اختياره اذ لو لم يكن محبوراً لما اطاعه البذل مثلاً ولو لم يكن مختاراً
 لما امكنه كمال المحل للقاء به لتكليفه والجزاء عليه من وجه النسب ان وجهه
 ما جبار **فهم له** لا يخرج شيئاً عن مشيئته وفدرة . يعنى ان ما شاء كونه وما لم يشأ لم
 يكون لا يخرج عن مشيئته لعلته . فالحق والباطل ظاهراً ان يتعالى ان يكون في ملكه
 ما لا يرى او يكون لا حد عنه غنى او يكون خالو ليس الا هو رب العباد ورب العالمين
 والهدى في كائنهم وادجالهم **فهم له** والله خلقهم وما تعملون في القاعة **فهم له** صفة
 لظهور العتولة والمعن فيهما خلقهم وخلق ما تعملون فاعادة التحقيق ليس الشريعة **فهم له**
 لغة التوجيع في كل شريعة حقيقة وما تفعل من الشريعة ميسرة والكيفية معينة
 الشريعة والاسباب من مقتضى اسمها الحكيم والفضل والغنى من مقتضى اسمها العليم
 وادارة مخدومة لكل وحله وليس اثبات الحكم لو يعنى بالولي من غيره فبال
 خطاب على قدر والاعقاب على فعل بقدر وموافقة الحكمة او مخالفتها علامية
 والسلام **فهم له** لا يستل عما يعقل ولم يستلونه قال بعضهم يلقى عن عقله فيهم ان العقل
 على التبعلا حجر عليه في احواله اسعد من شأنا لا بوسيلة سبقة ولا بعد من شأنا
 بخيرية تفهمه وليس الاسباب عنه قدر حتى يصل بها او يقع جل حتم الاجل فيضاهي

الى العمل فقال ابن كمال الله رضى الله عنه اعلم ان العباد يتشوقون الى ظهور من القضاة الخفية
فقال يحتصر برحمته من يشاء وعلم ان لو خلاصهم وادله لتركوا العمل اعتناء اعلى
الازل فقال ابن رحمة الله في بيان الحسين الى الشبهة يستند كل شيء وليس
تستندل به الى كل شيء انتهى **قوله** والعلم من هذا يقع من رتبة المقدمة
التي اتي بها في الاعتقاد وغيره انما هو التبيين يعني الارشاد والامام والاحتشاد
قوله كما يلزم العبد يقع المكلف لثبوت عدم واعى التكليف به في اركان اوجبه كذا
كان او اني اذ لم يكن فيه كبر شيئا من احكام العبيد الخاصة بهم والافانث الخاصة بهم
سواء يتعلقوا بالامانة ونحوها مما يتعلق على ولي الامة فليعلمه ايها **قوله** في
نفسه يقع العبد اذا تمكن في هذه المقدمة **قوله** ولا يلزم كبقية معاملة هؤلاء وما
يلزمهم من حقوقه بان هو على عمل مقتضى ذلك والا فالحكم لله وهو غني معذور **قوله**
ويستدل حتى يتحقق يقع ان عمل بتبيينه فيسئل عن علم حلاله اهل العلم بوجوه
المستوال **قوله** ابن العربي رحمه الله والمطالب يستدل بها محقق ان يستدل عن مسئلة
بمسئلة اخرى **قوله** والعام يستدل بها محقق ان يذكي لنا رتبة وعلى العالم ان يبين بياضا
بمنع من التاويل انتهى **قوله** ويستدل عملا لا بد منه يقع عملا لا يامر العالم به **قوله**
في بناودين جاز هذه اجراض العبد من العلم بوجه قال تعالى فاستلوا اهل الذكرا من كنتم لانفالهم
وقال عليه السلام كليب العلم برفقة على مثل مسلم يقع علم حاله وسبيل ملكه رحمه الله
على كليب العلم برفقة على مثل مسلم يقع علم حاله وسبيل ملكه رحمه الله وقال حسن
وما كان احرف ما يلزم ملك من صياحه الى مسايله فالزوم وقال العالم رضي الله عنهم بالجود
لا احد ان يقدم على عمل حتى يعلم حكم الله فيه وما يلزمه ثم تتبع العبد رتبة بل
الفراغة والامانة والاعمال الصالحة وما وراء ذلك ان نزل وتعين **قوله** فلا **قوله**
ويجب المبالغة على ما تكفيه من ذلك اي من المعقولات التي هي مرتبة من مختصات
يقع التي يغرب ما اخذ بها ويستدل **قوله** حيث يعمدها ويحصل
معانيها يقع ان العفيدة التي يتوجه اليها يحتاج الى تحصيله تحصيله
معني الامكان وفيه كما يفعل بعض الاخيار فجدد كعبه الكتاب الكثيرة
ويجب عروبته بينه مسئلة مع ان جملة مسائله ليس مما جردته وما علم

التي دللها الاحد الباهات والباخرة بالحق مخرجوا من حيث رجوا فاستل الله
 السلامة **قوله** من عافية احياء علوم الدين لا يفر الى بيع المعصية بقوله
 الحمد لله المبدى للعبيد الى اخرها فغير يريد الى رسالة القدسية وهو بعيد لاكن هذه
 بين مرهات نللا وانما مثل دها القربا وبيانها وسنها وشهرة صاحبها لا سيما لو دم
 ومنع عليها الشيوخ الولي العارف سبيد ابو محمد بن رضي الله عنه من حاسمها
 المحصول في شرح الاصول **قوله** لغز بها يعني في الماخنة **قوله** وبسببها يعني في
 لغز بها قيل خير الكلام ما قل ودل **قوله** ونحوه لم يعني ما جرى مجرى هذه
 العفيدة في الفرق والافادة ينبغي ان يوضح كعفيدة النسي في رضي الله عنه
 وعفيدة عباد وغير ذلك لا السلاحيته ونحوها الامن له بهم ثاقب وقبراها
 على عالم **قوله** وبالله التوفيق يعني التوفيق الية الى مله كثر انما في على الله وانما
 على العبد بالاسباب وعلى الله يفتح الابواب ولم يرد في الفروان ذكر التوفيق الا
 قوله وما خوصي في الابا لله قيل وما ذلك الا العزلة **قوله** وافعلوا الكتابين
 يعني من كذا من توجه له فكما اية الله في حركاته وهو محل بالغ علم فامته كن
 من الحمل **قوله** تنقسم يعني تنقسم **قوله** بالنسبة الى احكام الشريعة يعني
 باعتبار ما يجرى الشارع من احكام **قوله** فيها خمسة او سلم يعني خمسة انواع
 منها له مجازا تخصي **قوله** واجب مندوب وحرم ومكروه ومباح هذه اقسام
 اقسامها ورجعها عند التحقيق الى ثلاثة مكلوب بالفعال وهم الاوان ومكلوب
 بالترك وهما الاخران ولا مكلوبا بواحد منهما وهو الاخير وسنة كعفيدة
 تدوا حير منها على حدة ان شاء الله **قوله** قالوا جبا كل ما مورس يستحق
 المكافاة الثواب على فعله والعقاب على تركه يعني او تركه بدله ان كان له ابدل
 كالنسيم ومسح الخفين تركا وفعل او بالضرورة من الاستحقاق الوضوع
 مع باد الوعيد لعارض الكرم بخلاف الوعد فان الله لا يجام مشغال ذرة فله
 ان قال ان رجوع الله يعني عن تارك العبد فلا يعاقبه وبهذا جهاد من الشر
 فان الله لا يطهر ان يشرك به او كنه احسن والعباد فانها موقوفة على رضا هم
قوله والمندوب كل ما مورس يستحق الثواب على فعله ولا يستحق العقاب

في الشرع **قوله** هو الواجب هو العزم على انك اذا قلنا راجيا مكانك فقلت جرحا
 او بالعكس لصد فهما على معنى واحد خلافا لابي حنيفة. في النفر بين بينهما وقد يخلو
 الواجب على السنة المؤكدة والمقام يعين ومن القاب العزم مستحق وازم ومكتوب
 واحتموم بما يما فلت مدو على معنى العزم كما يقب الحكم بالحكمور وبالسنوع
قوله وبذلك المكلف من تمييز ما تشتمل عليه العبادة من جرح وسنة. يعني ليكون
 المرء على بصيرة مما ينبغي وجابذة وما يدرار بها تهاون بواجب واعتماد الوجوب وغير
 الواجب صحله واختلاف العلماء بيمزاني بالعبادة على اتم وجوبها ولم يعرف جرحها من غير
 هل تجزئ به فقبل تجزئ له وقبل لا تجزئ له اذ لم يكن لله عليه وسما يكلف الحيا به ذلك
 بل حال صلو كما رايتهم اذ لم يغير ذلك وقبل لا تجزئ له لجهله بعلمه والاول والى بالصواب
 والله اعلم **قوله** والسنة والعبادة يشتملها المندوب. يعني انه يخلو المندوب على كل واحد
 منها اذ ان السنة على قسمين سنة مؤكدة وسنة كفيفة فالمؤكدة ما فعله النبي صلى الله عليه
 وسلم وداوم عليه واكثره في جماعة والتكفية ما سوز له ما وقع التخفيف في علمه
 يفعل او قول او تفريق بينه وبينه وان فوي كان سنة وان وقع كان مستحبا وفضيلة
 ورغبة الى غير ذلك **قوله** وجملة فيما يفر الرض سبعة. يعني المشهور وقبل ثمانية
 وقبل عشرة وقبل غير ذلك واقصرا من اريد على الاربعة المذكورة في اربعة وهي
 المحنفة بالودن. على الكيفية فان النية يشاركها فيها كل جرح مشابه لعادة او عبادة
 وكهارة الماء يشاركها فيها الفصل وزوال النجاسة والحوالات يشتركها فيها الفصل والنيمة
قوله النية. يعني في القصد والعزيمة. يعني في هذه المواضع واجبة على الجميع **قوله**
 يرفقها. في كل عبادة تميزها عما تلتبس به من عادية او عبادة فاما كان عادة او
 مستانز انفسه كالايمان والعزيمة لا يحتاج الى نية **قوله** ومعنى النية. يعني بالرض
قوله ان يقصد بوضوءه عند اداءه ايا حنة الصلاة. يعني اذما كان مثليا لا يباح
 الا بالوضوء. كالكهواج ومسح الصحف والوضوء واحدة جازله جميعه علمه نون مطلق
 الكهارة او استحابة ما قد يتله الكهارة كحجرة التلابة وذا الاركت احده ثنت
 وله اوجه دقتين حدته اذ في المعنة فانفسلت بنية الفضل او في النية على
 راعضا لم يهيج وضوء على المشهور واستظهر ابرز شدة محنة في المسئلة الاخرة

و ذكرها كلها خليل **فصله** اورد مع الحديث او العبرية . يعني ان ينزل اياها
 ما تقدم او احدها و قد بين و انه خير . و ذلك لما نزل منها صح و منزه . فلو نزل احد
 منهما نزلت معها اخرى . فانه لا يجوز له ان يخرج من منزله . و لا يجوز له ان يخرج
 التبريد و نحوه . او اخر من بعض المستباح اجزاء على المشهور **خليل** و عزوها
 بعده . و ربما يقتصر . و في تقديرها يفسر خلاف بقى قول من يقتصر ان ابن الحاج
 و وقتها مع اول واجبه . يعني غسل الوجه . و قيل اوله . يعني غسل اليدين **فصله**
 و السالك المصنوع . يعني ان من غير الوضوء . غسله بالماء الكهر . و هو المصنوع عند الفقهاء
 بالكلن قال **خليل** و هو ما صدق عليه اسم ما بلا فيه . و ان جمع من نزل او نزل
 بعد جمود او كان مستور بهيمة او حياض او جنب او فضلة كبا رثها او كثيرا
 خلطه بنجس لم يغير او وقع فيه كلب او شئ في مغيرة . فكل هذا و تغير بمعاودة و ان لم
 يزل منقرا او برائحة فكل من و عا . مستطير او منقولا منه . يعني بكتله او بغيره . فكل
 او بمكروه . ولو قصد من نزل او ما لم يزل . فكل و الاربع السطوب بالملح . و في الانفاق على
 السطوب . ان صنع من نزل او نزل و السور بطلت الشرا . فكل يجوز استعماله من السطوب بلا كراهة
 و اما ما لا يجوز استعماله . فكل منقور لونا او كذا او رجا بما يفرقه . فكل من كاهن او خمس
 كد هراصف كاله او حمار مصكفا و نحوه . و كذا ثم غير . ان كان نجسا فنجس . و ان
 صار جزؤه . و ان كان كاهن او كاهن . ان يسهل . القاد انما يستعمل في العبادة و التغيير
 اليمن من جبل السانية عليه الكهوية . و الحقيق لا يفي فيه . و كذا له العذر . اذا تغير بروت
 الساقية و البير بوزو الشجر و الشئ . فان لم يسلها الكهوية . و كذا له العذر . اذا تغير بروت
 و اجب ابن رقة . في مير الابدية . ككرو . بالخشيب و الشئ . فيغير منه . بالجوهر للضرورة . و كذا
 التكمير . جعل في القم فوان . ابن الغلام . و انشيد بثره الماء . المستعمل . بالجمع . من
 الاكضا . ان كان او رقا هو . بالعض . و بالجمع . و كذا ان المستعمل . في حد و في المستعمل
 في غير الحديث . تردد و كذا له قليل الماء . فكله . قليل النجاسة . و كذا . و قيل هو نجس
 و الغليل . كناية الوضوء . و غسل على المشهور . و كذا له يكره التخصير . في الماء . الراكد
 بالجرة . كذا الحديث . و كذا له يكره الماء . ان وقع فيه كلب . و كذا له غسل الاناء . سبعا
 تعبه . بالانبة . و ان تشرى . و ان يلزم . فكله . في حوضها . و ان تشرى . و ان يلزم . في حوضها .

كلب او كلاب على المشهور **و** كذا يصره مسوّر شارب الخ وما اذ شرب به فيه **و** كذا لك
كلما يتوفى النجاسة بان رثت على فيه وقت استعماله على عليها والمشتحم والمساخن
بالنار كغيره ما يكونه وما يمنع **خ** ليل وانزال تغير النجس لا بشرة مملو
ما استحسن الطهوية وعدها رجم وجعل خبر الواحد يعوق الصلاة انها باقية او نجسة
ان يبين وجهها يعني في الماء انها كاهرة او نجسة بشرط ان يبين وجهها اذ انقفا
منه بها وما يشال المازي يستحسن تركه وورود الماء على النجاسة كعكسه **و** فلا
ايضا اذا مات برودة وبفس مسبله براحة ولم يتغير لده نزع بطرهما يعني بغير الماء
والدابة ثم قال ان وقع مبتدأ يعني انه لا يلزم فيه شيء كما ان كان الميت محراب
او برءا فغير له ما قبله كالزبور والعقرب والسرور ونبات وردان وشبه ذلك
تجب لنزع المتغير لذواله بان نوع كان تغيره وهذه العبروع كلها من تحتها الشيخ
خليل رحمه الله **و** كذا لا غالبها نفل عن هذا الذي عليه من السائل البقية انما
انتمى فيها كتابه لانه لم يذكر فيه اياها به القبول في المذهب وحيث اذكر اوله
اذكر اسمه وحيث ذكره في غير ما ذكره من غيره يعني وهذا الخالب
انما هو بالله التوفيق **و** غسل الوجه يعني كله وحده عن شامه بين الاذنين اي
الحاجب وانجرد عبد الوهاب بان ما بينهما سنة يعني ما بين العدم والاذن خليل
في غسل الوتره يعني فاصل ما بين شفتي الاذن واسرار حبيته وقفاه شفتيه بتخليل
شعر تكبير البثرة تحت لاجر خاطروا خلقا برأى بحيث لا يكفر فعره **و** السر
سائلة ما علم من كتابه ارجائه وما تحت طارنه من كتابه ابعه ابن الحاجب ويجب
غسل ما يحال من الحية على الاكثروا مسح الى اس ونا تخليل الحية قول بالوجوب واخر
بالندب وثله **ل** بالتخيير وروى انه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخلها وكما
تت له حية تملا صدره صلى الله عليه وسلم وحده الوجه كذا في مناهج الشجر العتاة
وهو داخل في الوجوب على المشهور **ال** اخي الحية للمناحي والله في الحية
له ولا عبرة بغيره **و** انما صلح والله اعلم **ف** **و** غسل اليدين الى المرفقين يعني مع
المرفقين اما انها في الخان **ع** الوجوب او لزول نكاح التخييد فيلزم غسلها
خ ليل وبقية معمم ان فضع كعب منكب ابن الحاجب وفي تخليل امرها

الوجوب والندب وما باحة و... اجالة الخلق ثالثها في الضيق والاعتناء ينزعوا فتنهم خليل
 على وجهه التخليل لا اجالة الخلق ثم قال وفقدت وغيره يعني غير الخلق كحرفة الراس
 ونحوها وذكر بعض العلماء ان ينفصل على الروايات والبراهين وهما رؤسنا ناهلنا واسف
 وكرايمنا وما يربح والله اعلم **قوله** ومسح الياسر يعني ما على الجبهة من حدة منابت
 شعر الياسر المعتد الي اذني شعر القفا المعتد او ما تحوزة الجبهة وهو المشهور ويجب
 مسح كله مع العدين والمسح حتى من شعر المرأة والرجل خليل ولا ينقص
 شجرة رجل وما مسوة ويدخلان يدها يهدا تحته في رد المسح وغسله جرو قال
 ابنها وما يعيد من فم شجرة او حلق راسه في كيفية يعني اذا احلقت فوار وكذا في
 اذا حلق منها شيء ولو قل ومنه تخليق المغاربة ما حوالى العارضين والشاربين والاسنة
 اعلم ويلزم مسح الراس جميع الياسر وبها اذا وضع الا فتش على بقية احوال احدهم
 بحجرة الشكلان وبيل الثلث وبيل النامية وبيل غير ذلك وصفة باي ان شاء الله
قوله وغسل اليدين الي الشحيق يعني بيما اذ خان في الوجوب على المشهور
 وهذا الضمان في ذكر المساق وبيل عند معقة السر والى على اقله غسل ما يقف
 له منهما قال عبد الوهاب بخلاف المعروف في خليل وفيه تحليل اقل بعضها وفيه
 الوجوب والفقار ذكره ابن الحاجب وحديثا صفة التخليل رواه ابن ابي المخارق وهو
 منكر لما عمل عليه **قوله** والموااة وهو ان يمسح راسه في حوزة واحدة وما يقف في الوضوء
 يعني ان يمسح راسه وليبر وجهه بكلفا على المشهور بل مع الذكر والفترة حافوا
 مع العجز والنسيان خليل وفيه نية ان يمسح كلفا وان عجزه لم يمسح الجحاف
 اعضاء يمسح اجتدا يعني ان الركول هو ان تحب الاعضاء المعتدلة في الزمان المعتدل
 ومتى قال عماد ابن الحاجب جان اخره حين ذكره بكلمة عماد جان ان يغسله
 بغير تحميد ينية لم يحزه خليل وهذا ايضا البقرة في التفسير مفتحة
قوله الا لك في جميع الغسل واجب الا ان عاده العوضا جرت بذكره في الغسل
 دون الوضوء ومن فيح ما يعطه العائمة في الوضوء اليد قبل اتصال الوضوء الي
 العضو والحكم الوجه بالمال لها وفيه مزدون الجبهة والتكبير عند غسل الوجه
 والخروج عن الحكة والاكلة وغيره بمجرده الوضوء في وقت من ان للموسوسين

بعض

التأدي في شجرة يدعي
اصفية انتهي

شيكمان يرفعهم بغير الله الولهان والذو الوسوسة أهل السنة وما كان عليه سلف
الامة بل قد قال سفيان بن عيينة رضي الله عنه العلم الاخوة من رتبة بل ما التفتيد وكل
احد تكسبه انتهي والله اعلم بالصواب **قوله** وسفينة ايضا سفينة يعني
سفن النور الثابتة من فعله طهر الله عليه وسام والاصل لها في كتاب الله وعمرها
ابن رتبة اثنا عشر وعبار من عشرة وغيره اقل من ذلك واكثر **قوله** وغسل
اليدين من مراد خالها في الاثنا عشر اذ اتيفت كهارتها والافازالة الخمس
واجب والسنة الا بعد حصول واجب خليل وسفينة غسل يديه او اثلاثا
تعبدا بملكو ونية ولو تكبعتين او احدا في اثنا عشر معتبر فليس انتهي
وهذا كله على المشهور والمراد باليد بين يدي الكفين وفيه **قوله** المضمة
يعني ابدال الماء الى اليمين وخضضته وجهه قال النخوع والجهر على ان اذرة الماء
في اليمين باليمن ومع الى السالة ان اسنالم بامهه محسن وفي اشتراط الجمع لانصر كذا
سرفناه من بعض الشيوخ ثم وقفنا على القولين في كتب بعض المتأخرين فمن
شرح الى سالة من الافر فيبين ما تقدمه وذكر النخوع مساجي ان فيمن فتح
بلاه يخرج ما تضمنه به نجسه فربان وكذا في شيخنا القمري رحمه الله
ياخذ عدم اشترى له مفعول المازر راية شيخنا غير شا بهن المساجد
طوله كان يتلخ المضمة كذا سمعته منه في مرسلة رحمه الله **قوله** والاما
ستنتشاق في جند الماء بريح الازي الى داخل الخيشوم ليخرج ما هنالك من الرويات
قوله والاسنتشار من كماله وهو سنة مستقلة على المشهور وفي الى سالة يجعل
يده على رقبته من امتحانه كليل وعلها يستبر افضل وجازا وحدها بفرقة
وبدخ مخرج يعني في المضمة والاسنتشار في ابن الحاجب ومن تركها وصلي
امر باعادتها ويستحب للمتمتع ان يعيد الصلاة في الوقت انتهي **قوله** ورد اليدين
في مسح اليدين من مخرجه الى مقدمه يعني انه اذا مسح يدا من مقدم راسه فاما
بلغ الفقا على مسح يديه الى حيث لا الفوا طم الله بن ادا زيد في وحي وضو به
عليه السلام جا قبل بها وادبر **قوله** ومسح الادم بين يديها وبها خضها
على الاحول فييد خل اصعبه في حياخيه ومسح يديه كل اذ من وجها

وقيل هو

بوجودها وكثرة ابن حبيب تتبع عمومها كالحجب لا ابتداء المسح على
 التخييف والله اعلم **قوله** وتجديد الماء لهما يعني ادهما لا بمسحان بما فضل
 مع اليد من مسح الداس وما كان يؤخذ لهما ما جمد يد وقد لا سنة مستقلة
 على المشهور وقيل بل هو من تلام سنة المسح **قوله** والترتيب يعني بين
 العبد ايضاً على المشهور وعليه ترتيب السنن ١٢ بعد بعضها مع العبد ايضاً
 وضيلة وقيل بل هو سنة مكرراً ابن الحاجب وعلى السنة بلونكس متعمداً
 وجواز كتمه نفي كمال السنن ولو نكس نسياناً اعاد كضرة الماء فان بعد ذلك
 ابن الفاسم يعيد المنكس خاصة وقيل يعيده وما بعده وكما حكم الشيخ
 خليل السنن قال في ترتيبه براهينه فيعاد المنكس مرة ان لم يكمل تحجاف
 يعني ان لم يكمل شواهاً حشاً تحجب به الاعضاء المعفولة في الدمان المعتبرة
 الا اعيد مع تابعه ومن تركه بعد ان نسيه وبالاداء سنة واداءها لم
 يستقبل انتفي **قوله** وجوابه سنة يعني ما يدعي بطله في الوضوء
 وما يبلغ مرتبة السنة قدره هذه العدة وقيل اكثر وقيل اقل وهي
 يقع اولها الايتوها في موضوع تحسن يعني ثلاثاً اوجه احدها خيفة
 الى شمس والشمس تنزى بها للذكر الواقع على الوضوء ولولا تسمية الثالثة
 ان ذلك يورث الوضوء الخاصة لمن اعتاده **قوله** وان يحفل الاناء عن
 يمينه يعني ان ذلك لا يمكن مع التقاط ان يكون ضيق البع فلا يستحب
 يمينه ان خلافه امكن **قوله** وان يسمى الله تعالى يعني يقول بسم الله **قوله**
 عند ابتداء وضوئه وروى عن مالك انكارها وقال يعني اراد ان يتوضأ وقال
 احمد واسكنونهم واجبة فمن لم يسم بكلمة وضوئه عندهم **قوله** خليل
 وتشرع يعني مع التسمية غسل وتبسم واكل وشرب وذكر الله ورتوباً
 دابة وسبعينة ودخول وقدر لمنزل واستحجج ولبس وعلق باب واكفاه مصباح
 ووكنت وعود حكيك مضراً وتغيبض مية وكده انتفي **قوله** والنسواك
 يعني الاسباط بعد معلوم غير محض واستحب كونه من ارام واخصر
 الكصايم وذكر ابن العربي ان سوادع السواك اربعة عند كل وضوء وان لم

يصل وعند كل صلاة وان لم يتوضأ وعنه العبراني من الكرام وزاد في كل حا
لة يتغير فيه وعندنا تنبيه من النوم وورد على من انكر الاستسالم بما
يصفوا ويحمر لكونه من رتبة النساء فان ذلك لا يجرى الكل ومقتضاه **في**
له ولو كان يا صبي يعني انه لم يجد عودا او عسر عليه او كان العود مفسرا
جاز له ان يستاك بالسبابة والوسكي وكان عليه السلام يستالم عرسا
وبالبحر في الحضر عليها فلهذا قال القاضي عيسى بن جويها قال بعض العلماء
وانما عواد التي لا يستالم بها سبعة الزحان واليمن والسمار والفسب
وفصب الشخير والحلقا وكل ما جهل نوعه من العواد فلا يستالم به لاحتمال
ضروره **في** السواك عشرة متفرقة السفة وشدة المدة وشدة
الانشاف وبطاحة اللسان وقوة الحبة وتذكير القلب وبسبب الكرام
ويحسن الجمع ويحبب الذكوة ويغفر الباه فيل وهذه لا توجد غالبها في المغرب
البحر الجواز ويتحرر من بلع اوله بالاحتمال امتزاج ريفة بالدم وقد ورد في النثر
منه الحكيم في السواك جوزة وان في فيه بعريه وكجائب لم نستخرج
ها **ان قوله** وان يمد باليمين قبل اليسار يعني من يديه ورجليه وهذا
يعبر عن الترتيب بينهما ليس بسعة ونصر عليه ابن العربي بقدرها على
مسئلة تغرب عن النبوة على اعضا اذ قال يا ايها ربيع الحديث عن اليمين حتى
يغسل الشمال لانها في حكم العضو الواحد انظر العارضة **قوله** وان يكون
الغسل ثلاثا يعني او دون ذلك مما زاد على الواحدة وقد ذكرنا في كتابنا في
الافتقار على الواحدة لغير العلم فيل حتى العلم بالافتقار به وقوة السنة
فيما له **خ** ليل وفي ذكره الى اربعة او تمنع خلايا بلق فومان مشهور
وقال ايضا وان تشد تحت الشدة مع كرايتها فومان وقال ايضا يعني
الماء زبد هو كفتته في سمر عرفة هو القيد بانه اجتمع فيه ثلث
وتحسب يبر والسلامة اولي لكل عاقل **قوله** الا الرجلين بانها لم يرق
ثلاثا مرات زاد عليها واجزاءه لا حتى يتفكك وقيل بانها زاد على الثلاث
والفومان مشهوران وهما العتبر الغرائب او الغسلان فومان والاولى المحس

ان امكن وما عيرة يتبع الوساوس ويثرة نثرار المسح واسلاما وانه نزل وغير ذلك
قوله وان بعد اقدم الراس في مسحة يعني بحيث يفرز الكحل او ادوية على وسكبه
 ويجعل ابهاميه في صدغيه يهربها الى دماغه كذا لا ثم يرد بها الى حيث بدا قال
 في السالة وكيفية مسح اجزاء اذ الوجه راسه والاول احسن وقال ايضا فيها
 وتمسح المرأة على اليدين والخصم على الرقبة وقال ابن الحاجب والتمسح على خفاء
 وما غيره ومسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على العمامة وحمله على المذهب
 على الضرورة **قوله** الاول ان افسد المخرج وكان يخرج مادة كثر من راحة تحت المعدة
 وجب به والا فغسل الثاني اذا خرج غير المعتاد من المخرجين كالحصاة والدم
 والادوية لا يلزم فيه على المشهور وثالث الثنا ان يخرج ببلل وجب والا فلا الثالث
 والاربعون **قوله** استبرأ باستبراء احبته مع سلة ذكره ونشر خفا
 ولابد جمع ماء وحجر ثم ماء وتغسل مني وصغيره وبها من دبر المرأة ومفتش
 عن خمره كغيره مني يغسل ذكره كله جمع البنية وبكلمات الصلاة تاركها
 او تاركه كله فلو ان ما يستنجي من رنج **قوله** وهذه الاحكام هي التي توافق
 بدلتها ولا خلاف اذا ما منها الجلوس غير رنج **قوله** بل ومنع
 به خمر نجس ومنها اعتاده على رجل يسير واستنجد بيده يسير وبها قبل
 لفي اليد او غسلها بكثرة بعد وادامة السفر حتى يعجل لمحل قضاء الحاجة
 واعادة منزله وكونه ونرا ان كان غير الماء وتقديم قبله في الاستنجد و
 تفكيكه راس الفخار بول وتغسل به في الجلوس واستنجد خاره في
 في الاستنجد وتفكيكه راسه وعدم البقاء في ذكر ما ورد قبله من قوله
 اعز به من الخشب والجبابة وذكر ما ورد بعده من قوله الحمد لله الذي اذ
 به عن ما يورثه من راي على ما ينبغي وقوله غفر الله له ويجوز في غسل
 الخلاء ان لم يعد له ذلك والكلام في الخلاء يورث الصم ويستحب في الغطاء
 التستر والبعد واتقاء جوارحه ومورد وكثير في كحل وطلب ويستحب
 في الشئ تنحية ذكر الله **قوله** بل ويقدم بغيره في خمره
 بهنائه يخرج على المسجد والمتمثل منها بهما يجوز بمنزل وكثير في

حدث

مستقبل فبذلك ومستند بده واز لم يلجأ واول بالسائق وبالاطلاق في القضاء و
 بستر فربان تحت ملها والمختار القز لا القومين وبيت المقدر من انتهى والاولى
 بالتصديق ان تفاق ذلك لاحاديث التي وردت وقد ذكر العلماء ان البطل في
 الماء الدائغ يورث النسبان والبطل في المستحم يورث الوساوس وحصر
 البطل يورث الكفا وقوت النشر يورث الاسترخاء مع عكس اخر وحضر العايد
 يورث القولنج والمصنف على راس الخطا يورث سوس الاستنار والنكدر الى البراز و
 المخرج فيه بنور الوجه **قوله** واسباب الاطعمة حدث اي في ما كان
 الوضوء واجبا به لغلطة الكس على وقوع الحدث معه وذلك فسمان احد هـ
 معين **قوله** في العقل يقع باحد اربعة اشياء عيبها **قوله** بنوم مشتغل
 او غما او سكر او جنون يعني على اي حال كان فيه فان النوم دون الاستغفال
 ولا يخلوا اما ان يكون كسويا فقال النحوي يستحب الوضوء وقال غيره فربان كالفقير
 النقيض ولم يخلو في فصيحة خبيث انه لا يجبله وهو بل نفيل انه يجب به واعتبر بعض
 الهيئات مما يمكن منه الحدوث والكول وجب كما في كجاء والساجدة والاجلا
 كالقيام والاحتفاء وما يمكن منه احد هـ فربان كالحلوس والى كونه وما تفصيل
 في غير النوم والاعمال عيبه العقل فحفاوة وكثرة **قوله** الثاني من قسمي الاسباب
 هو قسمين ثالثة به عادة يقع من امرأة او غيرها ويتفرض على المامس وعلى
 المامس **قوله** ان وجد اللذة بكل حال يقع سواء ان فصد او لم يفصد ان كان الحمل
 فحالا لا لئلا اذ به عادة ابن الحاجب وما اثر الحرم وما صغيرة لا تشتت هي
 وفي البيان فصد الفاحي لا لئلا اذ كحمة فافضل ان فصد ولم يجبه وجب على المشهور
 وان لم يفصد ولم يجبه فلا نفرض ابن الحاجب والمشهور ان العيلة في البه نفرض للزوم
 اللذة خليل الواو اء او رحمة والدة ينظر كانه اولدة محرمة على
 الاصح انتهي وزاد في الفيلة انها تنقض ولو بكرة واستفعل والله اعلم
قوله الثالث من انواع الاسباب من الذكر وليس بثالث عند
 التحقيق لانه راجع للمامس وانما افرقة والله اعلم لا مشيئة به ببعض احكامه
قوله بنا كس الكس او بياض الاصابع يقع او كسبنا له على المشهور ونشره

ان يكون ذكر الناصر المتصل به ابن الحجاج لا اثر له في كونه واسم اخر وقيل يتنقص
المسحور من ابن الحجاج ولو مسح به ما يصح زابده فقولان وعده **قوله** ليل نافض ان كان
بها المسحور ومسح الاثر من جوف حابل شاة العروق بين الشيتي وغيره **قوله** وان
يتنقص مسح المواة فخرجها من خارج يعني اذا وضعت يد بها على حقة كحالة
يتنقص مسح يد يروي الا نثيين او جرح صغيرة او جرح او اكل جزور او ذئب
او حجامته او قفقهة بصلاة او غسل ميتة او غيب او فلعر او رعايا او غير
ذلك من غير الاعتقاد على المذهب **قوله** وتكون اذا مسسته من داخل يعني
ان دخلت يد بها بين شجر يه بعه روية رواية ابن ابي اويس روى الاكلان والسفوف
وقيل يرجع الكل الى روافد الاشتراك خال اليد مفيد فليل **قوله** وفي
الكل خطاب يعني ان كلام من مسح الاثر والعرج فيه خطاب وان الخطاب هو العرج
اذا عجز عن ذلك من الحديث اخلوه تصافيه ولتعارضا احاد بيت فيه فليل
الغرافيون في اشتراك اللغة واختلاف الحكم فلولهم **قوله** روع الاول من ايقن
بالوعد ونشأ هو الحديث او نشأ فيها او تيقنها ونشأ في السابغ من هه ابتداء
الوعد على المشهور قال ابن الحجاج واما المتكلم جالمة فليل او خاظمه
الثاني قال ابن الحجاج هو وودنو المراد اننا فليل في نظره وودنو هو وان
ذكر خليل منها الذي له فضل الثالثة قال خليل ومنع حدث دلالة
وصوابا ومسح من كحيا وان يقضب رحله بطلافة الا لا متعة فصد في معنى
جانه يجوز رحله معها ولو رحلة على كاحل ثم قال لا درهم تعسير ولو لم يعلم
رمة تعلم وان حابها رجزا لم تعلم وان يلغ وحزر بسا في وان حابها يعني
بان هذا كله جابزه مسه ومجمله جابهم **قوله** والذي يجب منه الغسل يعني
اذا حصل وجوب ثلثة اشياء **قوله** الجناية وان فكماع دم
الحبض والنفا من يعني ان فكماع دم او وقوعه على اختلاف في خروج الولد
جاء **قوله** الجناية هي خروج الملة المسمن باليسني يعني وسمى ميتا لانه
يمس اي يراق وسمى الحاء الما فلولانه يد جز بعضها بعضا خليل واليسني
تد جز ورا حكة كالح او يحسن بعهده صفة كمان المدي ما رفيق ابيض كحر

الحيط من وجد في حجاب بالالاخبره فان كان متينا اغتسل وان كان منه يا عمار عليه
 الحكمة ضليل وان شدة امي ام مندوا غتسل واعاد من اخر نومته يعني شدة كحقوق
 انه امي وايد رب بنى اجنب فانه يعيد من اخر نومته **قوله** سواء خرج في البقعة او في
 النوم يعني بجماع كان او بغير جماع الا انه يستتر في البقعة وجود السنة
 وكونها مونداء فلو امي بالالة او غير معتاد كما ما به لسياد اولد غ غفر او حط
 جوب ونحوه فغوان والمشهور ان يغسل عليه **ضليل** وبتوضا من جامع با
 عتسل ثم امي جلا يعيد الصلاة انتهى وفي الكل خلافا وما النوم فلا يعتبر فيه غير
 وجود الماء لعدم نسيك التلبيح والحديث انما الحكم من الماء والله اعلم **قوله** وكذا للتقاء
 الختانين في الجماعه اولم يخرج المني فانه يوجب الغسل يعني وهو احد قسمي
 الجنابة وهو المرفيع عنه بمغيب الكشفية عند العفصا ويعتبر قدرها من
 مفعولها سواء غابا بغيره كراوانش بغيره او غيرها حتى اومية والبراة سنة
 البهيمة مثله وانما يوجب مغيب شتعة بالغ نازية كراوانش حاما صبع ابن
 الحجاب ولو كان الصغيرة كبيرة فلم تنزل فلا يغسل عليها على المشهور خليا
 ونسب يعني الغسل بمغيب الكشفية كراوانش كدغيرة وكثما بالغ ابن الحجاب
 ولو ما به وزجرها وانزلها لثبات فلم تنزل فتا ويل ابن القاسم لا يغسل عليها
 بخلاف غيره قال ابن الحجاب ومن جامع على ينزل اغتسل ثم انزل عنه فيه
 روايتان احدهما يغتسل والاخر ليس عليه الا الوضوء وجز **ضليل**
 لعدم الوجوب اي اغتسل وبخلافه ان لم يغتسل كما تقوم وقد كراوانش لا زجر
 عن ابن شعبة ان وجوب الغسل بادخال البراة العينين جرحها والاعلم فيه
 خلافا جدل على عدم اشتراطه في اشتراطه في مغيب الكشفية كما بل خلافا ذكره
 ابن ناجي في شرح الرسالة **قوله** الاول ان اب الجماع ثلاثه قبله وثلاثه حاله
 الجماع وثلاثه بعده اما التي قبله فتعذب به الملاعبة ليصيب قلب الزوجية ويتيسر
 صرادها حتى اذا اعلا نعشها وكثر طلقها وكلبت التزام الرجل ٥ دنا منها
 الشك في مراعات حال الجماع فلا ياتيه بالركة لانه لا يورث وجع الخاصرة
 ولا يجعلها جوفه جان له يورث الاستغفار بل مستلغية رابعة رجلية

وافها الحسن هيئة الجماع الثالثة مراعاة وفقد الايلاج بالنعومة والتسمية
 وحده المذكور في جوانب العرج ونحوه ليس وغیره لا بما جرى في شهواتها
 واما التي في حال الجماع فاولها كون الجوارح مريضة في صحتها وترقب ان ذلك
 اعظم للذة وايضا للمودة وامسها للقوة الشاغية التصفية عند بروز شهوتها حتى
 يستلزم انزالها فان ذلك يغرض الحكة في القلب وسبقه بضربها ويورث
 في اومه البغضاء وقل ان يتكون مع وجوده الولد نكح سبعة الله الثالث ان يسرع
 باخراج ذكره عند احساسه بما بها لانه يصفى ولا يعزل عنها مائة فان ذلك
 مضر لها واما التي بعده فاولها امر الزوجة بالنوم على جنبها ليكون الولد ان شاء
 الله نكرا وان فدا من على اليسار فانتي حسبما اقتضته التجربة الثانية
 ان يقول الله في الوارد عند ذلك في نفسه وهو الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا
 فجعله نسبا وصهرا والثالثة الوضوء اذا اراد ان ينام وهو سنة وغسل يديه
 جم انه اراد ان ينام بها الفايدة الثالثة الاحتلام بالصورة من الشيطان وربما
 كان عطفية انه لا صورة الا من خيال طابق وبلا صورة ربما كان نعمة وحكمة كقول
 ثواب كذا الغسل وكيفية الاحتلام وقد سمعت بعض الشيوخ يقول غير مرة ما
 احتلمت بنى فله والاشباب نبي فله ولازنت امرأة نبي فله ثم رايته سرورا عن ابن
 عباس عن عبد الله اعلم الثالثة الجماع دون العرج بل انزال ما يوجب غسلا وما يحل
 اخراجه المني لا يوجبه جايه كجماعة الزوجة وملك اليمين لا نسي ومنه ذهب
 ملك والشايعي ان لا شئ منها حرام وهو اخراج المني باليد وذهب الاطام رحمته
 بن حنبل وابو حنيفة بخوار ذلك عنه الضرورة قال ابن العربي ان يقيم امرئ
 الخلاق الذي ياجوز العمل به وليت شعري لو كان فيه نساء من كايا بجوار لها كان
 في وهمه بمرضاة لنفسه وعنده لا البلاء في الصغار والله اعلم قوله واما
 دم الخيض وجيء في ايام حيوانه على المودة فان راد على عادتها التي كانت تحضها
 قبل يمين ايام صحتها وزمان جبر الخيض على العادة فانها تنصير ثلثة ايام بعد مفار
 عادتها اقل من ثلثة عشر يوما فان كانت عادتها ثلثة عشر فلا تزيد
 غير يومين وان كانت عادتها اربعة عشر يوما زادت يوما وبقي والله اعلم

ف
 به فداية

لا اذن

قوله ولا تزيد على خمسة عشر يوما يعني بالزيادة والنقصان فان
 كانت العادة خمسة عشر يوما فلا تقرب من شيئا من هذه المشهورات المعتادة فو
 له فان لم ينكح يوم بعد استنهارها وبلغها خمسة عشر يوما اغتسلت
 وعلقت ولم تعتبر ما يجري عليها من الدم وهذا كله ان لم تكن حاملا فان كانت حاملا
 ترصقه ان اصابها ذلك بعد ثلاثة اشهر خمسة عشر يوما ونحوها وفي ستة
 اشهر فاكثر عشر وثمانين يوما ونحوها على المشهور **خ** ليل وطرا قبل الثلاثة
 كما بعد ها او كالمعتاد فلو بان قوله والدم بعد ذلك يصح الاستحالة به مع دم
 العلة والبساط فان كانت المرأة تميزه بما هو عليه حملت على تميزها واما وثا نفخ
 والدمجوة والكدر فيض على المشهور قوله واما يلزم منه شيء يعني بما يلزم من
 الحيض بله احكام تخصه كوجوب الوضوء فكماعه واستحبابه الصبر على المشهور
 وفيل يجب قوله بان لا يستحب منه الوضوء يعني ان كان ثبانه اكثر من اذ كان
 بان كان انقضاءه اكثر من اتيانه وجب الوضوء لكل صلاة وان كان مستحبرا
 فلا يابذله على المشهور كالمسلم قوله وان كانت عادة المرأة تحيض خمسة
 عشر يوما فانها لا تزيد شيئا يعني ان اكثر الحيض خمسة عشر يوما على المشهور بالاستدانة
 والعقادة ثلاثة اشهر اربعة فها قدما تقدم ان يجوز خمسة عشر يوما حائض
 ولو بعد ها كغير سوا ان رأت علامته او لم ترها وهي الفقة في حق بعض والجوف في حق
 بعض والفقة ابلغ لعقدها خ ليل فتستكرها لا في الاختار وفي السبعة نرد
 وليس عليها نظر كغيرها فلو العجز بل عند النوم والصباح انتهى قوله
 والظهر الذي يكون بين الحيض والحيض انه ثمانية ايام وعشرة وفي خمسة عشر
 يوما يعني ان المرأة اذا جاءها الحيض بعد هذه المدة من البياض فهو حيض
 موثوق واما هو فله منقطع **خ** ليل وان نكح كغيره لعقده ايام الدم فلو
 على تعصبا ثم هي مستحاضة وتغتسل كلما انقطع وتصوم وتصل وتكحل انتهى
 وكما تخرج من الدم بعد كماله اي بعد كمال المهر ولو فقرة واحدة
 حكمه حكم الحيض يعني مع منعه وايضا به ان الحائض متى ميزت المستحاضة
 بعد كبره ولم حكم بانتهاء حيز من العجالة ابا فاف وفي العدة على المشهور

قوله يجب منه الغسل وغيره يقع من الأحكام المرتبة على الحيض واذا اختلفت
عادة المرأة ثم استحيضة عجلت على أكثر عاداتها ثم استكثرت على المشهور قوله
ويمنع الحيض والنفلة والصوم يعني وجوبها وحكمها ولا تجوز له وجوبه وإيمان
فعله قوله وإذا كن تقطع الصوم وما تفتحن الصلاة يعني تحية المونة مع الصوم و
عدم تحرره بخلاف الصلاة قوله ولا يجامعها زوجها حتى يغسل بعد انقضاء
دم الحيض وهو عاشر ما لم يغتسل بالماء وسواء كان انقضاءه وجودا أو انقضاء
النفقة والجعفر أو حيا كالاستحاضة وقال عليه السلام لنفسه من زهرها
وشانه بأعلاها قوله ولا تمس المصحف ويجوز لها أن تقرأ غير المصحف
يعني وكذا في المصحف إذا لم تحسه للضرورة وقيل أها أن تقرأ فيه مع
الحسن للضرورة والعلة هي: خليل ويمنع الحيض أيضا مع حدها وأوجابها
ودخول المسجد لا يغتسل ولا يمس المصحف ولها تأخير الجنابة لانقضاء الحيض ومعه
في غسل واحد وكل هذه البروع ذكرها الشيخ خليل رحمه الله قوله وبالحج
للحجب أن يقرأ الآية للتقوى على المشهور خليل ويمنع الجنابة مع موانع
بالمسح والقرأة الآية للتقوى وخوّه ودخول المسجد ولو احتاج إلى
مكافرة وإن كان مسلم انتفى قوله ولا يمس المصحف كل من على غير مكافرة
كانت صغيرة وكبيرة قد تقدم ما ذكره من التفصيل وذهب جماعة إلى أن الرضوخ
لحبه مستحب واختاره الكشي وأحكام الحيض كثيرة يقع خبره فالأمر
العمرى وقيل من العفيا من تحكيم بها عا لما انتهى بمفناه وما يتطلبه هو أصل الباب
وبالله التوفيق قوله ويجب على المرأة أن تستل عن كراما تحمله يعني
بما لا بد لها منه وزوجها أو من سالت ويجب عليه تعليمها أو تمكينها من التعلم
بإحصائها عليه وأمرها به وإلا فهو نكاح ٢/١ ثم إن واقفته وقد بدل بسم
أن منعها بعد الطلب الطلب والعجب ممن يهضم على المرأة لتضييع مالها ولا
يعض عليها لتضييع دينها نسئل الله العافية قوله ولا يمسها الحجاب
في السؤال فيما لا بد منه وإن كان مستغنيا عن الذكر عادة لما تها ينال العلم بتكر
ولا مستأخي قوله وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النساء نساء الأنصار

يا يميني الحي ان يتبعني في الدنيا مع مما لا بد منه من اسوة وانني بهذا السفة الال على
 ارا الحياء في هذا الباب مفهوما وفردون غير عايشة رضى الله عنها مرفوعة الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وانه اذا امره من انصار جنة صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 ان الله يا بساخي من الخوف هل على المرأة من غسل اذا اهل حائضه قال نعم اذا راقت
 الماء الحديث قال بعض القائلين من قوله ان ارا الله يا يميني ان احييت به والاهتمام
 بها يا بساخي وردة بعضهم بالحديث والوجه ان الظاهر في اختلافه باختلاف العبادة ان والاهتمام
 اعلم بمصداق غير فيض كسالة النعم والله اعلم فوله بل ان غلبه الحياء على المرأة
 فلا تغسل من غسلها وكذلك الرجل قال صلى الله عليه وسلم كنت رجل مذاه باستحيته ان
 غسل النبي صلى الله عليه وسلم فامرت القائل ان يغسل الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الرجل اذا نسي من اغسله فخرج منه الماء في ما اذا اغسله قال القائل فغسلت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ان اوجه احدكم نكالا فليستجبه بوجهه وليتوضا
 فوله ودم النجاسة حرم الحيض به في المنع والاحياء والتفكير ونحو ذلك
 فوله ومنى انقطع وجب عليه الغسل به ولو كان في الوضوء وما يقول له هذا
 الذي كان من المرأة ان تغسل حتى تخرج اربعين يوما ولو انقطع دمها من وجع عن
 الحيض والعلامة بالله فوله ولو نكحها فلا تزيد على العشرين ليلة يعني من يوم ولدت بها
 هي فيها نجاسة انصوم وانكحها ولا تؤكلها فوله وما زاد فهو دم استباحة
 لا يلزم منه شيء يقع ما زاد على العشرين فهو دم حلة ونبات خليل ووجوبه
 بها دو كثر نعيمه والهادية ما كالجبر يخرج ايام الحمل فرب ولدت بها والله اعلم
 واما بغير الغسل خمسة لا يباح الغسل الا بها وانما تختص منها بغير غموم
 الجسد بالغسل فوله النية يقع في اول فراجه فلا يجوز ما لم ينو مع الحدث
 الا كبرى او ما يقوم مقامه خليل وان نوت الحيض اجنبية او احدها
 فاجابة للاخروا ونوي الجنبية والجمعة او قصد نيابة عن الجمعة حصل يعني
 يقع ما نوي من ذلك ثم قال ان نوي الجنبية او قصد نيابة عنها انتهي بها
 ما يباح واحد منها وكل من هذه المسئلة السابعة باختلاف قوله والماء
 الطهور يعني ان الغسل لا يجوز بغير طهور وفيه تقدم بعض الماء على الشهور وسبعة

على ان المساء اربعة اقسام كحور لا كراهة وهو الملق او ما في حكمه وكحور بشارية
وهو ما شئت في حكمه او ان تقاله على اهلها وهو السنن على ما بعد ونحوه غير
نحوه ونحوه غير مكهور وهو ما غيره كما هو قوله وغسل جميع الجسد كخافه
ولا يجب صفة ولا استئصال خلق ولا صاخ ولا ما يبري فعه من جرح ونحوه يتابع
ما سور ذلك كعمى سرتة وتحت خلفه وبين السنية وربقيه وتحت ركبتيه
واسفل رجليه ويخلل باعلا جسده من شعره الى محل كان ونحوه يديه
على بكميه قوله وليس على المرأة حل طهرها في غسل راسها يقع وكذا
الرجل ان كان له وجوارضه فلو ان قوله اذا كانت خيرة الفباير
كثيرة فتخللها يقع ايضا نصير حايلا بينه وبين الماء ابن الحاجب ولا يشره ولا
شهر وجوب تحليل الرأس والحية ونحوها قوله وامرار اليد او غيره على جميع
الجسد يقع ليعمه ويسمي غسلا وهذه احواله وليس من مضمونها ازالة الوسخ
ولا ان يكون حايلا دون وصول الماء الى البشرة له كما رفته خليل مرة لم يزل بعد الماء
وتخفة او استنابة وسفك ان تعذر ابن الحاجب وان كان يصل اليه باستنابة
او خرفة فبالتبها ان كان كثير الزمة قوله والمواالات كاذبة في الرضوة
يعني ان حكمها هنا كحكمها هناك تا صلبا ونحوه يوافق روع الاول
له ان يصل اذا احتسل وباليمنه الرضوة بلوا حدث ١٠ ثناء الملائكة غسله ويقع
غسله في الرضوة منه مر بعد ذلك ما على مواضع الرضوة وينوبه ذال ابن الزيد
وقال ابن القاسم يجمع وان لم ينوبه لانه داخل في الفصل الثاني لو اغتسل نوبا
لجناية ثم تبين عدمها اجزا غسله عن الرضوة وكذا لو نوبه في غيرها يجمع
تمام الفصل وبقية غسل اعضاء الرضوة هي عن جنائبه ان كان في مبرور الفصل
الثالث غسل الجمعة سنة واجبة وقال اهل الكفاية فبرض وقال شيخنا النووي
رحمه الله وايض في الرجل ان لا يناسب وضوءه وهو فبرض فبا خبرها اخل بالمواد ان
وتعني في رجع الحدث الاضرب وضوءه وتثليثه بخلاف غيره فان المستحب
فيه الا جراد وغسل العبد ين مستحب وهو كغسل الجمعة وغسل البيت سنة وقيل
مريضه عامته تجملها من فلام بها وغسل الكافر عنه اسلامه واجبار المشرك رجائية

وفيه كلام ومفسولة الحج معلومة وفي البخاري الفصل في خوارق رمضان ولم يقبل ما ورد
 في غسل عاشوراء ولبلة النصف من شعبان حين قال ابن العربي رحمه الله ليس فيه حديث
 يساهون سماعه قوله وسننه أربعة ٥ يقع باعتبار خلوها فيه ولا يلبس فيها
 ما يختص به قوله غسل اليدين قبل إدخالهما في الماء ٥ يقع كما تقدم في الوضوء لا أن
 هناك ٥ أكد ذلك قبل بالرقب ٥ قوله والمضمضة والاستنشاق ٥ يعني
 كما لوضوء ٥ أيضا أن هذا الكلام يتبع واحد والنعمان كل وجوبها مع غيرهم
 ومسح ٥ أدخل الماء بين وهو الصماخ يعني نازد إدخال الماء بورت الصم وهو ما كان
 وما عداه من الماء فيمن من الكفواته مخرج غسله وانكسر كل مع الرأس وغيره
 أو وحدها لم أر ٥ ذلك نصا والنفاء أنا جعله الأبعد ثبوتية من الشك قوله
 وفضايله أن بعد اغسل النجاسة من جسده ٥ يقع سواء كانت متباعدة أو غير
 تعلقت بالسبيلين وغيرهما ٥ إزالة النجاسة واجبة إلا أن العداة بها مستحبة
 وقال ابن بصرى ٥ انتهى الكهارة الحدة ثمة الأعلى جسده كفاية قوله ثم يغسل
 يديه ٥ يعني قبل إدخالهما في الماء ٥ كالموضوء ٥ إذا جعل ذلك أعاد غسل النجاسة
 لرجوع الحدث عنه لئلا يحتاج إلى مسح ٥ يستغفر وضوءه ٥ قوله ثم يتوضأ
 كما يتوضأ للصلاة ٥ يعني أنه بمضمض ويستنشق ويغسل وجهه وذراعيه
 ويمسح رأسه وإن فيه ثم يغسل رجليه وله تأخيرها إلى آخر غسله وعليه جميع
 المسح قوله ذكره ابن الحاجب وينبغي بوضوئه بعد ارفع الكفاية عن هذه الأجزاء
 وإنما قدمته لتشريعها وما يشترع فعلها وما يشترع استحبابها ٥ قوله ثم
 يجلس ثمصر رأسه بالماء باطبعة ٥ يعني بالبطاينة على وجهها اليافس رأسه
 بالماء جسم السنام تحافة ضرره به ٥ الماء على أول رقبة وهو بين شرايينه ٥
 ذلك من خفة الرأس ٥ من الزكام وربما جرب قوله ثم يعرف على رأسه
 ثلاث عرفات يغسلها ٥ يعني بحيث يجب عروة كل يمينه وتبينها يمينه
 محلا للشعر ٥ ثم التسمية على يساره ٥ ثم التسمية على وسطه ٥ ويجعل
 مع كل واحدة ٥ كقوله ٥ الأولى قوله بارك الله عليه وسلم بكوا الشعر وانفوا
 البشرة ٥ فإن تحت كل شعر جنازة وقيل للرحمة بكل واحدة من الثلاث

كذا له والله اعلم **قوله** ويجمع المرأة رأسها وتحتها يعني وكذا له من له شعور من
 الرجال وهذا هو النقص ويلزم ازالة خبثها كماله كما تقدم قوله ثم يجب الياء
 على ضمة لا يمتن ثم على ضمة راء يسره يعني وينبع كل بلد لك حتى يقع جسده ويبدا
 باعطائه ان الحكماء ولد له ذلك عقيب راء نفاس والعباءة على راء صم قوله حتى يجمع
 جسده بلله والدلك قال في الرسالة وما تقدم ان يكون الماء رضاء من جسده علوده بال
 لما والدلك حتى يوجبا جميع جسده وهذه ان كان مقتضى المزاج والا فالوسوس
 ينبغي له التساهل ليخرج عن هذه الوسواس وينتقل الى خلاف الغايل بعدم وجوب الاله
 وكفه ليس شرب من تعب الحامض وعبادة الشيطان وقد تكرر رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم الجنابة بعد اقامة صلاة الصبح باغتسل ورجع والغرم كل حاله ولم يقدرا
 عامة وهذه الغاية الصريحة التي لا يمكن معها وسوسة وتوضا صلى الله عليه وسلم
 باليد واغتسل بالصاع وبالفرو وقال عليه السلام ان المؤمن ينشك اناسا حتى يجمع
 بفاله الولهان وقال عليه السلام لا ينكحون وقال يفتي بالحنيفة السمح البضا
 السفينة وقال صلى الله عليه وسلم لا ما غير وكان يستفاله من غير جماعة
 مع ما كان يلغا فيه من التشن وغيره ولم يمنع من ذلك بل عطفه على تغير نفسه
 على امته صلى الله عليه وسلم قوله هذه اروع خير رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني
 ان صفة غسله كانت كما ذكرناه وان كان يشكهم مع بعض رواجه من اناء والد
 تحتلها ايديها فيه وانت مبسوطة يديهم باخذ وجعل يفيض الماء بيده ولم
 يد وعنه فيما ذكره يد واحدة غير ماء كذا والله اعلم قوله والمراد بال
 افضيلة ان يكون الغسل على هذه الترتيب يعني ان كل ما ذكر من الاجزاء والعمال
 فضيلة بل فيه المقروض وغيره **قوله** فيم قال الملك رحمه الله ما
 حول الحاتم بواب محمل على المنع وعلى انه ان كان يغمر وجهه وهو الكفا
 فلهن مشاء خوله بشروكه والواجبة ثلاثة عشر الحصر وسفر العورة واستنجاها
 الحفر في باعها الواجب واخذ المعتاد وتغير ما يغمر عليه من المنثر كحسب الامكان
 ومن اداهم ثلاثة خوله بالقدم ربح وخروجه بالقدم ربح وجه الماء البارد على القدمين
 عند الخروج منه قبل استنجاها مبرحة ورا فامة فيه اكثر من الاحتياج اليه وتبصيل

يعني

مرض

وهو ايمان من المنصور واخرها علماء اخلة تلاشت على غير اعتدال من شنيع او
جور والخروج منه قبل استيفاء منه عقده وانما فائدة بيده اكثر من المحتاج اليه
وتبصيله لا يكمل ولا يجوز ان يحسن الدلالة مما تحت القبر وجوز الركبة ولا تدخل
المراة الحمام لان علة ماخرقة ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفلا واما التيسيم
فهو بل من الرضا والفصل يقع بحيث له من الحي منه ما هما في الوجه وباحاة منه
الحدث عنه نفع رها قوله وان لم يقدّر كل من الرضا في معنى يخلف زيادة الله اونا في
بره قوله او غيره يعني كعدمه وحسب منه ويؤدي الى الرضا مما بعده او برة كدلا
كذلك استعمله او خوف على ماله او يعيى ويكلمه خروج وقت كعدمه من اوجبا
لانه يرجع بها فيما اذا خاف من ان الوقت باستعمال المارح حاضرة فوان مشهور ان قوله
وكذلك ان لم يحكم الله يعني فانه يتيسر سوا كان في حضرة او صغير خليل ولزم هو لانه
وقبل هينة ما لا تكن او فرضه واخره بتمن عتيد لم يحتاج اليه وان ينة منه وكلية لكل
صلاة وان توهبه لا تخوف عدمه كملها لا يشق به كرفقة ذليلة او قوله من كثيرة ان
جعل خالقه به قوله وصلة ان يضربا بيده على تراب كما هو يعني ان التراب اهل
ولد نفل وكونه كاهرا شرهما وان يشبه على الحسن علة في الرفقة خليل واقصر
على الرفقة لا قابل يقهارة الارض بالجفاف قوله او حكي بدلا من التراب وتومر وجوده
ان لم تعبر الدنيا عنه تعبرا فيستغل حكمه كانه تعالى الله اذ اغيره كاهرا
بانه يستعمل في العادات في اذن العبادات وهذا يصل عليه وله ولا يتكلمه به
قوله او غيره مما هو من جنس الارض يعني كالماء في حله والحصر غير المتكسر
ومما هو المعادن المائية كالهبة والعتة واليوافيت ونحوها ونحو
على الخضاير والتلج على المشهور خليل ولم يفرحوا بك لبن او حجرنا صغير
وكتبت قوله يسمع بها وجهه يعني كله مع نية استباحة صلاته من دون
اكبر او اهلوه ولا يجوز ان نور غير حدثه فيستمع معاني وجهه كالودنو و
يستحاله ان ينعجز به نعمنا خبيعا قبل المسح فلم يربها على تشبه
قبل المسح ففوان قوله ثم ينفرد منزلة اخر من يسبح بها به مع
درا عجم الى المرفقين يعني وكجدي هذه المنزلة سنة كمال الى اولي قدره

دسم

وشرح طرازه على التوحيين سنة والتوحيين فريضة هذا هو المشهور بله افتصر على
صحة او على التوحيين عام في الوقت للفقهاء الاول على المشهور ابن الحاجب وينزع الخلق
على المنصوص قالوا وخلص صابغ خليل وندب تسمية وندوة بخلافه
يملكه بمسوره الى المربع ثم مسح الباقي الى احدى الارباع ثم يسره كذا لم
ويحل بجهل الرضوخ ووجود الماء قبل الصلاة تأجيلها بالاسبعية انتهى قوله
والا يتيمم للتوحيين يعني انه انما حدث ابن الحاجب وياتيهم الحاضر للسنن على
المشهور ويتيمم للتوحيين المبريز والمصاغر للكسوف وهذا الجواز لم
لم تتعين فكل الصنن والا فكيف اهل على الاصح وتحم يده سفير
كالقصر فزان قوله ويا كن ان يتيمم للبريضة دالة بعد ما مشاه
يعني من نواجل وغيرها خليل وجازته جنازة ومن مصحح وفراة وهو ابا
وركعتاه يتيمم برضا ونيل ما برضا آخر وان قصه او بجل القنا ولو مشتركة
انتهى قوله وينوي بهم ابا حنة الصلاة يعني عنه جعله وكذا لم يتقلا بها
فلا يصح قبل ارادتها ولا يرجع الحديث على المشهور ابن الحاجب ووقته بعد
في خول الوقت لا قبله على الاصح خليل والا ليس اولا المختار والتوحيين و
جوده او كونه وسفه والراجح اخره وبها تأخير المغرب للمشبغ وسنن
توقيتيه انتهى ~~سروم~~ الاول خليل ومنع مع عدمه تأجيل متوضر وحسام
محتسب ان الكول ~~الطاهر~~ قال ابن الحاجب اذا ما نة صاحب الماء معه جنب جربه
اولي الا ان يخشى الخشب والكسب فيضمن قيمته للورثة لا مثله وان كان
بينها ~~الا~~ ولي به قولان ~~الثالث~~ قال بعض النسخ بين التيمم لحرف الكسب
لا يبيح ~~مع~~ الجمع بين النشوء والنكح فالولد لا يان يجمع الغا لم من اعطاه
فتشربه واستشكله ابن مرقور لعلة الغريس ~~السرايع~~ قال ابن الحاجب
ولو نسي صلاة من الخمس تيمم خمساً على المشهور وكل في الرسالة روي عن مالك
يمنع من صلاة من الخمس تيمم وادخلها من الكسوف بساء اوله وحس
ونحوها حتى لا يمكنه استئصال الماء وانما نزل به كرميه ابن العربي سنة افوال
المشهور منها لا شيء عليه ~~خليل~~ ونسقط صلاة وعضاها بغيره

ما وصعب انتهى وبالله التوفيق **كتاب الصلاة قوله** الصلاة
 مستتمة على جرابين وسنن وبما يلحق كسائر العبادات وهي ما خذت من
 صلوات العود اذا اخرته بجانها تقوم عرج كجميع مقبلة **قال الله** نقل ان الصلاة
 تنقض عن العجته وحيال عليه السلام من لم تنهه صلواته عن العجته والمنكر
 لم تنزله من الله **قوله** وجرا بضع احدى وعشرون يعني منها ما هو
 ما هو مشرك ومنه ما هو من ومنه ما اجمع عليه والحق عليه في المنه
 والمحتك فيه ونسب كلامه محله ان شاء الله **قوله** وفي اولها كهيئة
 الحوت يعني على اختلاف انواعها من وضوء او غسل او تيمم فلو صلى بها كهيئة
 مدا او ناسيا بطلت **خليل** ولو شئت في صلواته ثم بان الصبر لم يعد **قوله**
 ودخل الوقت يعني ان تحقرو ولو وقعت فيه وقت الكثر يميل الشمس الى
 ناحية المغرب وزمان باردة الكل بعد غايه رخصه وندب تاخيرها لبع
 القامة وشراد لشدة الحر واخر وقتها المختار القامة بعد مثل الزوال وهو
 اول وقت **العصر خليل** واشتركا بقدر احداها وهما في اخر القامة **قوله**
 وفي اول الثانية خلافه يعني فورا مشهور ان و اخر **العصر** لا بعد الزوال
 ما بعد القامة في الكثر الى بقا خمس ركعات من النوار وما بعد **العصر** الى
 بقا ركعة منه وللمسا عرج الكثر الى بقا ثلاث بوقت ان الزوال وركعة
 من الوقت ووقت المغرب عرج الكثر **خليل** وبعد ربعها بعد ثلثها
 والشرور ما بعد ذلك الى بقا اربع ركعات من البيل ووقت العشاء مقبيل
 حجرة الشجر الى ثلث البيل وما بعده ضروري الى بقا ركعة قبل ما سوي
 الشمس والمغرب والملاء في كل ذلك ادا وما بعد الضروري بقضاء
روى الاول صلاة الصبح على الوسك على المشهور وفي **العصر** وضح وقيل
 هما معا وهو ولي بالصواب عند قوم جمعا بين الاحلة واختاره ابن الزجر
 واختار ابن العربي عدم التخييس والله اعلم الشاقي الصلاة يجب باول الوقت
 وجوب ما موسعا والصلح بخير **خليل** وان مات وسكر الوقت بل ادا لم
 يعصر ان ينقض الوقت الثالث **قال خليل** في صلاة الصبح ورا قبل ان تغيب

٤٢
 من كلفا على جماعة. اخرى والاولى مراعات الجماعة ان لم يكن التاخير مبررا كذا
 اشار اليه بعض الشيوخنا وحزم به ابن العربي وهو حسن والله اعلم قوله ولا
 واستغفار القبلة. يعني عيّن القبلة مع الامن لمن سمكة خليل فان شق
 مع ان اجتهاد نظر وعلى من ليس بمكة استغفار الجهة كان تغصن والعبد لا يبا
 لله ويعمل على اجتهاد. خليل ولا يفعله مجتهد غيره ولا يحرمه الا المصير
 يعني ليله كبير فلو تغير مجتهد وان دلي اربعا حسن واقتصر خليل وان
 تبين خفا صلاة فتقع غير اعمى ومنعرجا يسيرا فيستغفرا بها وبعد فقام
 اعماد في الوقت المختار وهل بعيد الناس ابداء خلاف يعني فوان مشهور وان في
 قبلة المسافر في الدافئة على دابة حيث ما توجهت ان كان سجدات تقصير
 فيه الدلالة ويجوز له وان كان في محل ولو كان المصلي وثرا ولو سهل الاندفاع
 الى القبلة ولا يجوز له ذلك في السبعين والله اعلم. روعم الاول اذا اشتد
 الخوف مع المسابقة سلوا وحدا انا وركبنا ما مشينا او ساجدين مستغفلي
 القبلة وغير مستغفليها كذا في المسألة وغيره الثاني المسافر وان كان
 ان نزل حل جالس اياه دلي على دابته وتوفي الى القبلة وكذا الخارج من سبع
 ونحوه خليل وان من اعماد الخارج في الوقت الثالث دليل الله عليه
 وسلم ركعتان في الكعبة مجازت لغيره واستحب كونها لغير الباء خليل
 وجازت سنة فيها وفي الحجر اربعة اجزاء في الوقت واول بالنسيان في
 بالانكلاف وبكل جزء على كثرتها انتفى قوله والنية يعني قصد الصلاة
 المعينة ولا يلزمه عدد الركعات وان ذكر اليوم وتبطل صلاة المأموم ان فوش
 صلاة خلاف ما جيعا امامه لا متفعلا خلاف معتز بن خليل وجاز له دخول
 على ما احرم به // مالم قيل معناه القصر والتمكيد والافضول مشكل وفي المسئلة
 خلاف قوله بقلبه. يعني انه ما يلزم ذكر الصلاة بلاسه نه بل بقلبه وهو الاولى
 المنكف او اوبى. ذلك اقول خليل ولا يخفى واسمع يعني انه خبير وقيل
 بذكره المنكف وقيل الا المومر وقيل بذكره للموسوسر في حاله بالافضول
 وان يكفيه المنكف بلسمه. يعني عن الاعتقاد بقلبه بل ولا يثبت له كماله

ما كنفه ان كان موافقا لمواده بخلاف العقد فان مخالفة نضر فلم يفر كسرا وعصر
 مثلا لم تجز ولو قال كسرا وهو يريد عصر او جعليه انها القصر والاشي عليه خليل وان خالفا
 بين النكاح والعقد والعقد يعني هو المعتبر قوله فيمنه كسر بغير الصلاة التي
 يريد ان يصلحها يعني تمتاز عن غيرهما من نعمها او من غير ما كان لم ينو بها
 بكلمات اعرافا قوله وبتقرب الى الله بها يعني انه ينوي القرينة بصلاته التي هي
 امتثال اسواله فيها فيكون مخلصا فيها وهذا من كمال النية انه كل عمل يريد به
 تجوز الله سرور على حاجته وان حرم العفها بصفة صلاة المفهوم عليها في ذلك
 ٢. كذا هو الحكم ما كنف الله اذ اهم التمايز والله يقول السراب قوله وينمو للماء
 في الوقت وان خرج نزل القضا. يعني هذه اعلى جهة الاستغناء والا جلا نزلها في
 مكان الاخر فلا خشي فيه وانما جارية هذه التقريبي تغلق الشراب بالصلاة وعدم
 مداه والله اعلم قوله وتكون النية مع تكبيرة الاحرام يعني تفارها قال بعض
 الشايعين: نية لا تخرج الى التفسير والارادها وفي ذلك مشقة بل معتد
 والعامل به لم يكن عالم بالمال نكتت منه الوصوصة وقد رايها في الاكذال والعبادة
 بالله قوله ولا يجهلها عنها وما يورث ما يلزمها خليل ويجهل بسببها ان كثر
 خلافا. يعني فلو كان متضمنا ان يجمع ابن العربي على القول بخوارزمية التقديم اليه خليل
 والبر بغيره كسلام او غيره بانه لا يركع والا جلا كان لم يكتفه او عزيت
 انفسه قوله والترتيب في راد يعني بين اركان الصلاة وهذا مجمع عليه
 وكذلك كلما قبله من العبر بغيرها ما ترتب السماوات فانها ان كانت افضل
 من صلاة بداهة وان كانت رتبة ما هو وقتها لوجوب الترتيب وان كانت اكثر
 من صلاة يوم بداهة بخلاف جملة وقتها وان كانت صلاة يوم فغيره قوله
 وهو يعني ترتيب الالاء ان يعمل كل شئ في موضع بلا يقدم العلة تحتها على الاحرام
 والاركان على الباقية والاسجود على الركوع الى غير ذلك وفي لزوم ترتيب
 الباقية مع السجدة خوفا من فلو قدر السجدة قبل الباقية اعادها ولو بدلت محل
 التلافي وكذا صفاتها على القول بلزوم الترتيب ولو نكسرا قالوا الواجبة بطلت
 باجماع قوله وتكبيرة الاحرام. يعني من مرا بغير الصلاة متبعين عليها في المذهب

خليل وانما اخذ في الله اكبر فجاز يجوز - عنك انتهى قوله والقيام لها يعني لا لمسه في
هاته ان كبر لا احرام والى كوع تحت جالوس التكبير لله شوع وكبر لا احرام
بالحلاف اذا كبر لله شوع فاسيلا لا احرام جازها تفعل وان كان مع اهل بيته وا
عاده وقد اكله على المشهور ولو سجد التكبير لا احرام فاسيلا او عاده انما يملك
ويفعل متى ذكر وبعد ذلك انه يستد لها ويستحب للامام ان يجزم التخر بسم
والله يسلم لعل يسجد المأموم قوله وقراءة ام القرآن مع في كل ركعة وقيل
في الجمل وقيل مشهور ان وما يتقود بها يسجد في العبد عن المشهور وما يباس بذلك
في الدعاء وفي الصحيح عن انس رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم انكرا الله عليه وسلم
والله بكرو عمر وصدرا في طاعة عثمان جدا انما يقتضون الصلاة بالتكبير والقراءة
الحمد لله رب العالمين لا بد كبرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول صلاة فاسيلا في اخرها رواه مسلم
وانما يجب قرائتها على العبد والمأموم بكبر جاز في كل صلاة ركعت وكذا في
في بعضها على المشهور واختلف في ركعة من كبر المأموم وقيل يجوز فيها السجود
وقيل لا فيها وبالنسبة لركعة ويسجد بعد السلام وقيل يأتي بركعة ويسجد قبل
السلام وبعد الصلاة احتيازا قال في الرسالة وهذا الحسن اذا ارشاد الله
خليل وانما في اية منها سجدة بعد قبل السلام لانه قد نص منها قوله والقيام
لها يعني جوس من تحريكه وتاريخه خليل وانما عن فائحة فائحة
جلس وانما بعد ذلك على تبة اوسع ايماء بجهوه وقيل معنى المازر في غيره لانه
ومقتضى المذهب الوجوب وهذه اية العبد وما في الدعاء وقيل ايضا خليل
ولكنه جل جلاله ولو في اثنا بها ان لم يدخل كل التمام بارضها وانما
قال ايضا وجاز قدح غير ادخل لجلوس ما استلحقه فيعيد ابد او
عده جوس في اول سجدة تعلم الباقية وفيه الباقية السجدة بالمعاني
انما يمكن فيها ولا ايتهم من لم يمكنه ذلك خليل فاسيلا فيمكنه في المختار
سجدتها وتب فعل ليس تكبيرة وشوعه يعني من سجدته عنه وقيل
يسجد في سجدة وقيل وكبر ذلك الثاني بها المأموم بعد راسها
في سجدتين فانما في الله يسجد اول السجدة يستقل بها الارض فاستد بالحق

مرحبا فان استند اليها اعداد في الوقت ثم ان لم يعثر جالس مترعاً وغير
 جلسته بين سجدة تية ان قدر خليل ثم تدب على ايمن ثم اليسر ثم ظهر واوقفا
 عما جزا عن القيام فيلزم ومع الطول وما للسجود منه وهل يجب فيه الوضوء
 او يجوز ان يسجد على اربعة تارويح ان ركنه في الثالث اختار الا يمسح برأسه
 الا يمسح به لا يلزمه حصر عما منه عند ايمانه لسجوده ويضع يده على
 الارض وما يلزمه الا يمسح بها وقيل يلزمه وهما ثلثا ويكفي على المدونة خليل
 وان قدر على الكل ولو سجد لا يهدر ان ركعة ثم جالس واربعه مقدور ان يركب
 للماعلى قوله والى كوع يعني الا كناه الى حيث تقرب رختاه من ركعتيه ابن
 الحاجب ويستحب ان ينصب ركعتيه ويضع كعبيه ويجافي مرفقيه ويسا
 عن كونه وعنفه وان ينكس راسه الى الارض فلو سجد الركوع بكلمة الركعة
 ان يسجد والاربع فابا واستحب له ان يقرأ ثم يركع ثم يسجد وكل جاز
 لم يجعل يده حتى يركب فليصل الصلاة بكلمة خليل ولم يركع مرة عن
 ركوع او نفس او نحو اربعة وفي غير الاولى سلم يركع من سجودها وسجد
 معه جاز لم يركع فيها قبل ركعة امامه ثم ادنى وقصر ركعة الا لا يسجد انتهى
 قوله والى مع منه يعني جرد التمام وقيل جرد من سقط فلو لم يركع وحسب
 الا كعادة على الا شهر خليل ولا يجزى ركوع اولاه بسجدة ثانية انتهى
 قوله والسجود يعني تكبى الجبهة والاربع من الارض خليل واعاد بنزك
 رتبة بوقت وسر على المراف قدميه وركعتيه كعبه على الارض ابن الحاجب
 وتفرد بم يده على ركعتيه احسن وتأخيرها عند القيام قال ولو سجد
 على ركوع علمته كالركعة فليس اذ ركع كعبه ويستحب ان يعرج ويسر
 ركعتيه وجنبيه وبين يمينه ومخذه به بخلاف المرأة وقال ابودا
 الاولى ومن يده على ما يرجع عليه جهته وقال ايضا يستحب مسا
 مشرة الارض بالوجه واليد بين حرفي غيرهما فلو سجد السجدة من
 ركعة بكلمة ويجزىها لم يفقد التي بعده خليل وان شئت في سجدة
 لم يركعها سجدتها وحى الا خيرة يلا تى ركعة قوله والى مع منه يعني التمام

وقيل لغائه كالركوع ابن الحاجب ويعتمد على يد به للقيام او يتولد عنه والا
عند ال ١٢٠ وكان بعض الفضل ينسبها ابن الحاجب فلو لم يعتمد على حال ابن القاسم
اجزاءه ويستغفر الله حال شهاب لا يجوز له خليل ع العبد ايجز واعند ال
على الاصح والاكثر على قوله **قوله** والتمنا نية يعني على المشهور والا وقال ابن
الحاجب وعلى وجوب الاعتدال وعلى وجوب الصلوات فلو لا قوله وعلى
التمنا نية يعني على المشهور والا وقال ابن الحاجب سكون الاعضاء في الركوع والخضوع
يعني بحيث يرجع كل عضو فوله وقال ابو محمد والابن بشر القاسم الذي يشق
صلاته فلا يتم ركوعها واسجدتها **وج** حديث الامام ابي الذي قال له عليه
السلام ثم ركع حتى تكسركا ثم ارجع حتى تقعدل فاما ثم ارجع فاما ثم
كلوا الحديث ويعيد لتزكيا في الوقت على المشهور والله اعلم **قوله** والجلوس الا
قد رما يسلم بيمينه ويأخذه سنة على ما يلائم من اسلم فاما رجع باجماع
ثم سلم وسجد بعد سلامه ان كان قريبا مما يقول في سائر العبادات ان تشر
بها وان بعد اعادة الصلاة والعمد مبطل **قوله** والصلوات يعني الخروج من
الصلاة بلبس السلام عليه عند افضائه العمل او بها ابن الحاجب فلو لم
والمشهور كغيره خليل **وج** اشتراط نية الخروج به خلافا واجزاء
تسليمية الرد سلام عليه وعلى السلام **وج** الرسالة ومن لم يدر سلام اولم
يسلم سلام واسجد وعليه قوله وترك الكلام وما كان مع هذا من تعجب وشبهه
ابن الحاجب واحا الكلام بجملة كغيره فلا حها مبطل فلا وكثيرا ان وجب
لا تزداد اعم وشبهه وسجده ان كثيرا مبطل وان قل **قوله** **وج** جهله
القولان في ان كان في حله وقصد النية به كالتفاداد خلوها بسلام
بعد سجدة وان جرد لتنظيم جفوان حتى فتح على من لم يعلم منه بسلامة وسبح
النفس والى حال الحاجة وصدق ملك النصيب للفساد **وج** جواز فستلان
والا صلا حيا لا يبطل مثل المرحل فيقول ان كانت يعني على المشهور ان كان روى
السلام خليل ورجع امام بعد بين الاكثر منهم جدا او ما يحسد كثيرا
مبشروا ونوب تركه ابن الحاجب والفتوح الضرورة تغير مبطل ولغيرها

ورجح الحافض بالكلام وان قيل ان المشهور الحاق الذبح بالكلام وقد حقه بكل كلاما
 وقيل عدا ربهما ينمادى المأموم ويعيد والتعظيم لا يبطل وان عمدا وروى ابن القاسم
 لا يسجد واشتبك قبله وابن عبد الحكم بعده وعده خليل في المعجونات بنحوه على
 امامه ازوفد ونعت بشوب الحاجة وان قيل لوجه وبكاء تخشع والابكا
 الكلام انتهى ملخصا **قوله** وزاد الاول في الاجمعية عنها وان كانت من نفسها
 عدا بطلان والكثير سمر ابن الحاجب وكثير العادل من حسن الصلاة سمر اخبر
 منجبر وقيل ما جبر والكثير اربع ركعات وقيل ركعتين وقيل مثلها وقيل فريضة
 وبالحق في المعجرات بالبرائة وقيل بالثمانية وقيل بغيره ونحوه ما جبر
 عمدا مبطل وقال ايضا من قام الى الثالثة في رجل فزله بغيره ركعة رجع والامتها
 اربعاً وسجد قبله وقيل بعده فزله بغيره ركعة رجع والامتها
 جعلها ثمانية وسجد بعده انتهى **قوله** لا البشير كالاشارة يعني بسلام
 اوردته او حاجة جارية على المشهور ابن الحاجب ولا لانه بغيره السلام على المصل
 بعد ثلث او ثلثا **قوله** والا لثقات البشير يعني تصحيح يمينه وشماله ابن الحاجب
 ولو بدنه لا ان يستند برقبته **قوله** مقتصر يعني راجح فيه على ما علم
 ما وعده خليل في المعجونات ادارة مؤتمه والسلام رداً وسنة تسفكيت او
 صحتي رجس تسنة او عزة اودع ما راد به بزيادة توافر كعب او فقهرة
 او سيم ثم لتتأوب وانصت فللمحبر وتروى رجلية وبلغ ما بين اسنانه وقلبه
 جسده وقبضة وذات رجليه انتهى ملخصا **قوله** اعادة السلام بالزيادة المناس
 سعة بتدريج له السجدة با حرام وتخشع والسلام بان تدببه سجدة ولو بعد شهر
 والكثير مبطل والبشير جدا جبر وقد تقدم تفصيله والزيادة والنقص
 اذا اجتمعا بالحكم لنقص يسجد له قبل السلام ويتشهد لهما ويسلم منهما فان عاذا
 سجدت لهما بالفرد وان كانا لهما وكذا ركعتان بعض ونحوها كعاد الصلاة ولا
 يشي على التثنية وما على مستمك ويبلغ العبر من الا ان يكثر التثنية بل بالزجر
 لا صلاح ملك يتيقن ولا يتكرر السجدة بتكرير السلام بالجزئي سجدة واحدة
 فيبلغم الجامع في سجدة واحدة بالنقص وسياخ تفصيل ما ذكره في مع السنن

وبالله التوفيق **قوله** وزوال النجاسة من الثوب والبدن واليطان الذي يصلي
فيه مع النكاح والقدرة يعني ان كان في النجاسة الحميم والاصابة بان يشتم
رعايتها لثوب **قوله** وجب تحفه وذا البدن فوالان مشهور ان وان شتم
موضعها تحفه اصلها ان كان بين ثوبين تحراوان كان بين موضعين
من ثوبين واحد غسل جميعه وان شتم في نجاسة الحميم وادمايته بغير
شيء عليه وان كف عن الادامة وشتم في النجاسة فيشد لا على المشهور والنكاح
يرش اليد ولا تلزم اليه وكنى على المشهور خليل وريفر ستر
نجس بغيره يصلي كالمحتاج على الارض وقال ايضا لا يصلي في لباس كافر كالان
نجسه واما ما ينجم فيه من الاثر والاشياء غير متعلقة كراسه واما ما كان في
ج غير عالم يعني بالاشياء من اشترى ثوبا من السوق لم يدر لم يصلي فيه
حتى يغسله و ثياب النساء محمولة على النجاسة لانها لا يكون لا يصلي طاله النجس
ومن حمل حاله حمل ثوبه على الصلابة لان لم يكن مما ذكره ومضى الصالحون على
لباس ما رآه من الكفار من غير غسل وفيما خافوه فوالان حكاهما الغرابي
وبهل ما رآه فوالان حكاهما خافوه فوالان حكاهما خافوه فوالان حكاهما خافوه
بين فاشتهره والاولى انقاي ابن الحاجب والنجاسة على طرف حصر كاتما
من انصر على الاصح والنجاسة كرم القمامة معتبر وفي ان كان ثوبه
كنه خليل وجاز ان يعني الصلاة بمرحز بغرا وعلم كسفرة ومزيلة
ومحجة ومجزة ان امنت من النجس والاصابة على الاحسن وان لم
تحقق وكسفرة بكسبة ولم يعد ويمكن ابل ولو ان وادامه فوالان
انتهى وقال برشر مما لا يخفى ان النجاسه فيه الثياب خارجة و
يصلي فيه ويجلس حول على الصلابة والله اعلم **قوله** فان نسي او عجز
سقط فرضها يعني انه لا يلزم الصلوات اذ ان نسي في ثوبه
او لم يقدر على انقائه لا بمسحفة فادامة كبرية نجاسة التلص او لم
يجد في خليل وعلى عما رجس كدنه مستنكح وبل لا سور في ان كثيرا او ثوب
او ثوب مرفقة نجاسة وندب لها ثوب الصلاة ودين درهم من دم مكلفا:

واضح وصدید و بول جو من لعل از بار بر شربا ادا شرف باب من عذرة و مسو
 ضع حجامته مسح فانه ابرو غسل و لا اعاد في الوقت ابن الكاجب و عس
 حين الطور و يطلون و يا يغسلونه و في عين النجاسة فيه فزمان فان غلبت
 او طرد عسها لم يبق عنه و كذا هو المذونة في رة ولى العقو خليل و ذيل
 سرة مطر لستر و رجل بلفه بمران بلحمن بسن يكسره ان يما بعده و خب
 و تغل من روث دواب و بولها طمانه ما يعنى عنه و انما يعنى عن ذلك
 ثم قال و اختار الكا و رجل العفر و ع غيره فوجدنا ان من فومان و واقع
 على ماروان طال صدق المسلم و كسب صغير لا يسطد من دم مباح و اشر
 دهل لم يترك و ندب لرتقا لحسن كدم براحتي ٧٢ و صلاة ابن الكاجب و ليو
 عر و موضع ما استجار ففومان و الموضع الجمن يغسل على الاشهر و قال انما
 لا يكفى سم الى يوق فينقح الدم عكران مع و ما يحمه بنيه و يحبه و البير
 عفر و قال لا تشنجاء و انصروا نحة اليد اذا انفا و ذكر في المعجونات الخرج
 يطل **فصل** و بعد ان طابها ناسيا في الوقت يعني يا عا جزا بان
 انما فعل ما عليه و هذه ان ذكرها بعد الصلاة خليل و تسعدوها مع صلاة
 مبطل كنه كرها فيها ابن الكاجب بكونها و الصلاة ثم نسي فتمادى
 ففومان و اما قبلها و كالم لم يبرها على المشهور و لو سالت فرحت او انكاه
 ثم اذ ان يكون كثيرا الا ان تصل بنفسها و انك في مبدراها بحرفة
 و لو رعبا و اعلم دامة انهم الصلاة و ع و جاز انما ته خشية تلكه
 بالدم ففومان فلو شك قبله و مضى خليل قبله بانما في سراه فان زاد على
 درهم فخرج ان لككه او خشى تلوث مسجده و انما قبله القطع و ندب البناء ابن
 الكاجب و غير المعجونات ان يقرن معهم لم يكبر و ان يقرن لونه او راحته لعسر
 فله بالما و العسالة المتعبيرة فحسنة و غير المتعبيرة كما بقرة و لا
 يضرب بلها لانه جزء النقص و قال ايضا و لو نوى النقص و قال ابن
 اذا سم و سكتون و عيسى مرد يثار بعينه كالعسل و قال استغيب
 و ابن نافع و ابن الكاجبون اما حادة و احتسب خليل على اول تحلته

الحى كله نجس ومعه فله عرقه ولعابه وبيضه الا البرص والخراج
 بعد الموت وسواء كان منعقد بالنجاسة او حيا الاكل وغيرة الا واللبان
 تابعه نجس ان تولد بالماله كويل كواضع والجحوم نجس والظفر منقوص الا
 لبس الارض بل انه نجس ان يخرجه بحرمته الا ان يشترط ميتا بالخالصة النجس
 والعضلات تابعة الا انها من المذخور نجسة على المشهور وكذا له المقتزى بها
 لنجس والجماد كله نجس الا المصغر فانه نجس وكلما انفصل على المعدة قبل
 تخرجه من فمى وفلس وبانغ وحرارة مباح بها عرق الغنى المنقير عن حال التهام نجس
 وكذا لادام المصعوج والصبغ والوراء نجس ودخانه والفتح والصدى وركوبة
 العرج والمدي والشي ومضة ماله نجس سائلة من دواب البر وما ليس منه ما تحله
 الحية كالقرن والظف والعظم والعاج ونصب الى بش كل لغة النجاسة وكذا لك
 الجمل وان لم يبع ورخص فيه وان دبح ان يستعمل في اليابسات والبالا ان يكون
 من خنزير بلا رخصة وجيران البحر وما لادم له من البرص في الجنة وفيما يعيش
 في البر والبحر طواف المشهور انه كالبحر وما ذكرى وجزوه فله نجس وكذا لك
 السمكة وبارته والدم غير المصعوج والاربع وان سقط نجس والحمار نجس وكل هذه
 كلام على المشهور وكل لغة القروح في كرها مختصر خليل ثم قال ونجس
 كثير كمرام طبع نجس كل جمادى ان امكن السريان والافحس والابكر
 ريف خولج وكح كجاج يعني نجس وكل من ينون مباح وبيض مباح والمخار بغواصر يقنى
 كالخى والله اعلم **فصل** في العورة يعني واجبا في الصلاة على المشهور وعين
 الظن بين اجماعا ومنه كمال السائر تزان يكون كشيء يمنع اسرار المؤمن من بلان
 لم يجد له ثوبا نجسا او حيا برأى له وان وجدها فالحكم بر مقدم خليل وان لم
 يجد الاستبراء لا حرج فيه فتألفوا بخبره من عجز صلى عمر بن الخطاب جفوا
 في كلامه في المستورين ولا تغربوا فان لم يمشى سواها فاما ما عاين امهم وسكنهم قال
 وان كان العورة ثوبا صلوا اذا اداوا حدهم ندبه اعارته وان وجد عريان
 ثوبا وهو صلاة انه يستتر به ان غلب الامر به والا عادي في العورة وقال ابن
 وكثره احد ولا يبرح وان شفا بامرأة كركفة كتم وشعر الصلاة وتلثم شتم

ثم قال واما يستور والامتنع كما حثنا الاستغناء عنه وعصى او عصا لوزن ليل
حري لا اوده بها او سرقا ونظر محيا فيها المتعدي واستمال الصبي وهو عد والنوج
على راس التفت كل مسة الفصا والاحتباء جمع اليدين وحركة اكل الركبتين
ليضم العنق بين اليدين والامر الله اعلم **قوله** ويستور الى جل من السريرة الى الركبتين
يعني وجوبا وانما يحثه له ان يغطي بثوبه ليعبر على كتابه منه شيء وهو السريرة
والركبة اذا كان او طار جارا وذلك خلافا لما يشتهر بخروجه والامة كالجل
وان كان فيها ثيابية حية على المشهور وكذا لا الحرة مع ثيابها ايضا **قوله** يجب
عليها ان تستر جميع جسد بها يعني في الصلاة بملابسها وبغيرها مع غيرته بالحرام
على ما يباح تبصيره لان شاء الله **قوله** والامر الله ان يستره الى ارض اليدين
او اليدين او الصدر او عاذا في الوقت يعني بغيره اسد الحرة وبالرجلين كغيرها
وباليدين ما عد الكفين لان احرام المرأة في رجليها وكفيها ونحوها بالركبتين
والصغيرة بستر ما يجب على الحرة في كل وقتا والامر الله ان يستره ان كانت
صغيرة مراعاة وكذلك الامة تعبد في الوقت ان صلت مشرفة بالحنك
وكذا له الرجل ان يستر يديه او يستره وان كان من عدم صلاته ورسا بكما هو اخر
فت القبر في الجميع لا يصح رعل المشهور **قوله** والمرأة ثيابا مورو لا الوجه والكفين
يعني مكلفا كرر بعد اللبس ليعلم ان ذلك خلاصا بالامانة ثم ركب عليه
بعد من الاحكام المتعلقة به **قوله** فلا يجوز للمرأة ان يراها احد الا وى
الحرام خاصة وهم الذين يجوز لهم نكاحها يعني كتابها وانها وابوزوجها
وولده واضوا وعمها وخالتها وابن اختها او زوج امها ان دخل بها او ارج ابنها
بكلها وسواء كان ذلك من الزوج او من النسب او اذنه في كل ذلك يبيح النكاح لبعده
العزوبة وتنفي زوج اختها وزوج عمها وخالتها ويجوز ان يراها ابن العم
وابن الخال ونحوهم قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحبسوا
مردوهم الى قوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا **قوله** ويجوز ان يراها امها واكواها
وكلواها يعني تجلس معها وان لم يكن ثيابا احد وهذا حيث لا يخشى منورها
من خالوا ونحوه والا فجميع الرب والعقوب من الغال منع من ان يتعجب شريك

قوله ولا يجوز ذلك الا بحسن يقين وان كان عام من الغاية الا كالشيخ العباسي
 اللباني والصغير الذي لا يعرف ما يراد النساء والابنهم بذلك ان يحكموا خوفا به قوله وانما
 الوجه عيسى بن مريم يعني بحيث لا يكون الشهادات متعلقة به وذلك باختلاف
 باختلاف اصطلاح البلاد ولكن الشرع هو الحكم ولا يلزم المرأة بشئ وجوبها
 وان يستعمل بها بحسن **قوله** الا تكون جميلة او صغيرة يعني مقبولة في الصلاة
 يجوز ان تقرأ بغيره بل قد يستعمل كل شئ منها قال النووي رحمه الله والخلوقة مع
 النشابة الخليل من امه وان كانت فتنة وهذا انما علم به الله تعالى
قوله وان كانت عجزة يعني فاعدا على النكاح جازر يعني ان تقرأ بقوله تعالى
 والعنوا عن الفضل التي لا يجر حرجا فليس عليهم جناح ان يقرأ من ثيابهن
 غير متبرجات بزيينة وان يستعمل من غيرهن والله سميع عليم **قوله**
 ويسلم يعني يقال لها سلم عليك ونحوه لاما يعتمد بعض الناس من المعانقة
 تفصيل البع ونحو ذلك في الترحيب بالقدام ولدالك كان ملدا رحمه الله انكر
 المعانقة مع الى حل فكيف مع المرأة فمستل الله السلامة منه **قوله** ولا يسلم
 على الصغيرة يعني لكان الذهب ولا رتبة تعرض لفساد فيه مالا يخاف وانما جاز
 ما ذكر للمحور انما يحتمل الى حل واما ان كانت فضلة فلا يجوز **قوله** وستنها
 خمس عشرة يعني شيئا ما يوجب السجود دفعه خمس عشرة ومنها ما لا وسنة
 كروية في حكمه وان شاء الله **قوله** الا اقامة يعني اقامة الصلاة للفسخ
 والجماعة فاما ما اذا ان جلس بسنة لا يجامعة كملت غيرها على المشهور خليل
 وان اقامة المرأة سران خمس وليفيق معها مع قوله فوامنة الصلاة او بعد ما يقدر
 الكفاية انتهي لا ينبغي على تاركه الا اقامة على المشهور وانما يفهم لغيره وان كان
 فضا لا سنة ونحوها ونحوه اقامة الى حل راكبا لا عام بها لمعية الصلاة
 للوجه والجماعة فلما رآه ان جلس بسنة لا يجامعة كملت غيرها
 على المشهور خليل وان اقامة المرأة سران خمس وليفيق معها يعني مع
 قوله فوامنة الصلاة او بعد ما يقدر الصلاة انتهي لا ينبغي على تاركه الا اقامة
 محمد على المشهور وانما يفهم لغيره وان كان فضا لا سنة ونحوها

وتنكره اقامة الى جلد رايها كما عاهدت على عبيد الصلاة خذتها الشيخ خليل رحمه
الله ابن الحاجب وجاز ان يفهم غير الذي اذن واسرار المصنف حسن ومثلي الحكمة انما ان
البلوغ والاول والاسلام والذكريات خليل ونوب لا يفعلها لا متطهر حيث مبر
تبع فلم يستعمل بالاسلام يعني بلبه لا يخرج عن القبلة ثم قال وحكاية صاحب
لشهر الشهادة بين مشي ولو متطهرا لا يخرج من اذنه ان من انما جردت من
البيان على عدم حرمانية الاقامة لانه حكم الاقامة والله اعلم ابن الحاجب والتكوير
والتحرين منكر **خليل** وجاز ان يكون المودن المحرم ونحو ذلك ثم تقرر
الاغتراب ومقتضى كل علة اذانه واقامة غير من اذن وحكاية له واجب
عليه ومع صلاة وذكره عليها انتهى **قوله** والسورة التي مع ام القرآن من
الاولى والثانية ويستحب ان يقرأ فيها على ترتيب الصحف ويكره ان يعيد
السورة في الثانية ويجوز ان يقرأ ببعض سورة وسورتين وثلاثية ويخرج
من سورة الى سورة والا خيرا ان يقرأ سورة لا يزد عليها ولا ينقص قلان
استلها سجد قبل السلام ولورادها ثم لا خير في ذلك شي عليه **قوله** والقيام
لها يعني حيث تسبى فلو قرأها جالساً لغير ضرورة لكانت سافها فلو قام
فدفعها ولم يقرأها فكذلك لا يقرأها ان فعل سجدة قبل السلام فإن لم يسجد
لسببها حتى يكمل ثم بعد الصلاة كسبها **قوله** والجهر فيما يجهر فيه يعني الصبح
والولي المغرب والعشاء فان اسرع ذلك ثمانية بالاثني عشر عليه وفي رايين طلاق
وعالثثة يسجد قبل السلام لانه نفي الجهر **قوله** والمرة دون الجل في الجهر
كذلك الى مسألة قال وهي هيئة الصلاة مثله غير انها لا تنضم ولا تخرج تحت
بها ولا عضديها وتكون مضمة منزوية في سجودها واسرها كلها انتهى
وانها كان ذلك لانها محورة حتى صوتها **قوله** وجهها ان تسمع نفسها
يعني وهي على سر الرجل وجهها ان تسمع نفسها ومن يديه لمكان ووجه
ولا ينبغي ان يتبعها حشج جهره ولا ينصوت حتى لا يكاد يتبين لغيره
والسر فيما يسريه يعني الضمير في قوله في الضمير فان جهره
لذلك سجد بعد السلام لانه زاد الجهر واليسير كجهر كالاية ولو عدا

م
وجلسها

قوله ولا تصات مع الامام فيما يجهر فيه يعني لا يقولوا خلفه ولو كانت سكتة
 ورجع السرانتهى بمصداه فلو تركه فلا شيء عليه على المشهور **قوله** والتشبه الاول
 يعني الذي بين الركعتين فلو جلس له وسعى عنه فلا شيء عليه **قوله** والجلوس
 له يعني بقدره فلو تشبه فاما بكاء سفاهاً يسجد له قبل السلام ومن قام من
 اثنين رجع عالم يعارق الارض يديه به وركبته فانه اقرار بها ثم رجع
 يرجع ويسجد قبل السلام فان رجع بعد قيامه بالتشبه يسجد له بعد السلام
 وصلاته صحيحة وقيل قبل وقيل تبطل لانه رجع من فرض الى سنة ويلزم المسا
 صرم اتباع امامه في مثل القيام بحامسته وزيادة سجدة ويستحب في هذا
 التشبه الاقتصار على ما روي في قوله محمداً عبده ورسوله **قوله** والتشبه
 الثاني يعني الذي يقع السلام عقيب فلو جلس له وسعى عنه حتى سلم رجع
 فالتشبه ثم يسجد بعد سلامه لانه زاد السلام والجلوس كان كمال فلا شيء عليه
قوله والجلوس له الا قدر ما يقع فيه السلام فانه فرضه يعني فلو جلس قدر ما
 يسلم فيه ثم سلم دون تشبه ولا جلوس رجع ان كان بالقرب فتشبه وسلم
 ثم يسجد بعد السلام وان تبعه فنقص سجدة بحسب الزيادة في بقية التشبه
 كما مضى الاول من دعاء وخو **قوله** والتكبير سرور تكبيرة الاحرام يعني
 فلو جلس قدر ما يعلم فيه ثم سلم دون تشبه ولا جلوس رجع ان كان زاهياً
 لهراً فتشبه وسلم ثم يسجد بعد السلام وان تبعه فنقص سجدة بحسب الز
 يادة في بقية التشبه على مقدار الاول من دعاء وخو **قوله** والتكبير
 سرور تكبيرة الاحرام يعني انما هي بيضة وبها فيه سنة فلو ترك تكبير سرور
 فلا شيء عليه ويسجد في تكبير تبين في كثير قبل السلام على المشهور **قوله**
 وسمع الله لمن حمده يعني الرجوع من الركوع يعني اللحن والامام والامام يوم لا يمس
 عليه ذلك بل يقول بعد قول الله لمن حمده رثاؤك الحمد لله عليه
 السلام انما جعل الامام ليؤتم به فانه اركع باركعوا واذا رفعوا واذا قال وال
 الضالين فقولوا امين واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا رثاؤك الحمد لله
 اسقط الله جميع مرة في الياحية فلا شيء عليه ومن تبين يسجد قبل السلام

مرة في الصبح فقلان ولو ابدل التكبير بالتحميد او عكس فلا شيء عليه
 وما بعد سجدة وهو كما لو اسقم في ليل راسا وبعد آخر السنن المدة كورة وفقط
 تقدم ما في تركها سهوا واما الامة بالشهور يستغفر الله تعالى ولا شيء عليه ولو
 اعظم من ان يكفر بها العجماء وقيل يصح كمال السهو وقيل تكمل ان المتهاون
 في السنن كالتهاون بالعرض **قوله** واليتامن بالسلام يعني لا شارة في
 التي اليمن عند الخروج من الصلاة زاد خليل وجهر بتسليمية التحليل وقولهم وان سلام
 على جسطرة ثم تكلم لم ينكل وسيرة امام وقفه ان حضا مرورا بظاهر ثابت
 غير مشغول في ذلك ربح وكحول راع لادابة وتجي واحد وخمسة واجتبية ومنه
 الحرم فقلان وانما ما رله مندوحة ومصل تعرض انتهي **قوله** والمطلة على النبي
 صلى الله عليه وسلم **قوله** الصلاة على اهل السلام يعني بعد الخروج من الصلاة خليل
 ثم جسطرة وفيه اخوان انتهي **قوله** والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة
 في الصلاة يعني في التثنية وحيث ما اوفقت منه اجزائه وقال الشافعي فريضة
 وقيل لا في المذنب وهو واحد التبع لسير في الصلاة الرسكي وقيل بحزني منتها
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الله في السنن وفيه ما فيه
 وحل فريضة **قوله** وفي معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة على كل
 مسلم مرة واحدة في العمر يعني كالتشهادتين واجم عمر لم يصل عليه مع ٧٠
 مكان مات عا حيا ازم منعه كبر اذان منعه كبر ونحوه بكا جرف ال
 ابن العربي ولا تجزئ بغير لقمة مروية عنه عليه السلام وقد جاء في الحديث
 انهم قالوا جازعوا الله كيف نصل عليه فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
 محمد كما صليت على ابراهيم وعلى اهل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام
 كما قد علمتم او كما علمتم بمعنى السلام عليه ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 وفي رواية النسائي اللهم صل على محمد وعلى اهل محمد وقال في العلماء تجب الصلاة
 عليه كلما ذكر لقوله عليه السلام البخل كل البخل من ذكره عنده فلم
 يصل على وكذا في السير وغيره **قوله** وينبغي به القدر بضمه يعني بالسنن
 تجب مرة في العمر ليكمل ثوابه والا ففقد قال عز الدين بن عبد السلام لا تكلم فيه

في الصلاة في النية

في التشهد بن لم لم يكن فلو على غير الاسلام ولم انزل اسمع من بعض شيوخي
ان فرائض اللسان المجردة عن الاكمال مستتمة واداء امته وان لم يقتر له لسان
الشهادتين سرية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك والعز بآكل البوا
الك افضا بالعدل اما ولا امور بالمعروف لم قدر عليه والنهي عن المنكر حسب
الامكان ومنه جاء عنه عليه السلام من صلى على عشرين حتى يهاج وعشرين حتى
يمسي اس من مخم الدوا ليس يحمل عليه على الكفيلة من يحيى سنته واداء امته وان
لم يقتر له لسان من الصلاة الا ان يركع له لا ترحى وبالله التوفيق **قوله** وقضايل
الصلاة عشر يعني في غايها في ان يركع بها واما حرج علم تركها الا انه بحسن نفسه من
قرا بها **قوله** وعلى اتخاذ الرداء وهذه الرجل يعني واما الاضطرار للمراة فواجب
والتيه لعل لازم كخلاص الرجل فانه يكسبه له التخلع الصلاة حسب الامكان بلا
تكاليف لقوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد لاسيما ان كان اما **قوله** ورفع
اليدين عند تكبيرة الاحرام يعني الى حذو الاذنين او دون ذلك ويرسلها مع التكبير
ويستلها ورمع يضع يمينه على سورة عند تحريكه او قول ورمع اليد يرفع عند
الركوع قولان مشهوران وقراءة المأموم مع الامام فيما يسري فيه يعني حتى لا يفتي
قبله وذلك ان العزمي يجب **قوله** والركعة الفقرة في الصبح والكثير يعني غير ايا
تساع الوقت فيقرأ بكم الفصل وهو من الحجرات الى الكعبة والناس وله ان يقرأ ايا
كقوله في النساء انه عليه السلام يقرأ في الصبح بسورة الروم بالتسليم عليه فقال
ما بال اياكم تسنون الكهارة وحم قرانها ته يقرأ بالبقعة وقد افاج وقال انس ما
حببت سورة يوسف الا بكثرة ما يقرأ بها **قوله** والكثير انقصر منها
يعني في الفقرة ويبغي ان يكون الركوع والسجدة مناسبا للفترة وقد كانت صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما متفطرة ويحتمل حالة المأموم في ذلك ان كان
اما ما فقد قال عليه السلام اذا اتم احدكم فلا يجف فان فيهم المريب والضعيف وهذا
الحاجة **قوله** وتخفيف العصر والمغرب يعني بحيث يقرأ بقدر العمل وهي
من اذا السماء انشفت الى الضحى وله ان يقصر حيث الشكول في بيوت حبي
التقصير الا ان هذا هو المستحب وقد صح عنه عليه السلام فرائض المغرب بالهور والراعي

النية

والرسالة وفيه الفساح عليه السلام على الله عليه وسلم على الله عليه وسلم
وبذلك لا يمين الجواز والله اعلم **قوله** والعشاء مثل صلاة الفجر من الاولى
يعني من الزمان التي تقرأ فيها السورة فان عشرين في كل صلاة وان ساءوا فما وجدوا
ويكره ان يكرر سورة واحدة وهل يغير الفجر بالليل الضاهية بما يعمل فيه الاختيار
والعادة والله اعلم والقائم بين دعاء الفجر ان يعني قول المصلح امين يعني قوله ولا
الذي بين هذا كان اواما او موما وبغيرها لا يجوز عند الفقهاء فانما في الكتاب
امامه وفي قول الامام اياهما يجوز اخلاف ومعنى امين ممدود الهمزة مخيف المسيح
استجب لنا وقيل فصدناك وانت لا تحيب الفاضل **قوله** والتسبيح ١٠ الى ركوع
يعني يقول سبحان رب العرش العظيم ونحوه واحده في ذلك بل يقول رتلا ثلاثا او خمسا
او سبعا او عشرة او كلهم وينال الله فيبقى امام جماعة الجماعة وذبح عن الله تعالى
١٠ الى ركوع والفردية فيه وفي السجدة **قوله** والدعاء والتسبيح ١٠ السجدة يعني
بدعاء ما شئت وبسبح كيف شئت مثل قوله سبحانك كما شئت ذبح عن سواها
عقرب في قوله سبحان رب العرش العظيم ونحوه في ذلك ما شئت لا بعد ذلك ولا بعد ذلك
مع عنه عليه السلام انه قال اما الركوع فمكبر اية الرب واما السجدة فاجتهد واجبه
بالدعاء وفيه ان يستجاب بالحق خليل ودعاء بها اجب وان لم ينالها من اجب ولو
قال يا ارحم الراحمين الله بكه الم تبطل انتهي **قوله** وهو المالحوم رتلا ولا الحمد
يقول في قول الامام مع الله من سجدة وكذا في بقية قوله هذا ان كان في ركوع في السجدة والركعة
منها اللهم ربنا والحمد وهو الذي في الركعة **قوله** وصلاة الجليل في الركعة
التي يكسر عليها مستحبة وذلك ينصب اليمن وتثنى اليسرى والفقير على
اليمين وجعل الكفين على المخذلين بعد ايس السجدة تثنى وكذا في التثنية بين
الركعتين فيصير صابع اليمن وتبسم السجدة منها تثنى بها وتثنى كتابا التي
ازفها القدس بعد ذلك فيها تثنى ذكرها ولا تثنى اليه سرى ولا تثنى بها ولم
يذكر المولى في ركعة الصبح في سجدة ولا فضيلة وقيل بكل فيه والمشعر الفضيلة
وانه اللهم اننا نستعجلك الى اخره وفي بعد الفردة قبل الركوع تثنى بمجسرات
الصلاة العفيفة وتبسم بها حرام وان ذكر للركوع وذكر جارية في ركعة واحدة

والسجود لاسفرك البضاعة او تكسيرة وخوضها في الماء عن قصد فيها خليل
وعن ستة بعيد في الوقت ويزيادة اربع كثر كعش في الشاوية وتعمير كسجدة
او ينج او اكل او شرب او كلام وان يكره او وجب النكاح اعني لا اصلا حيا فيكسيرة
وبسلام واكل وشرب ثم قال وبانصراف كحذو ان ليس بغيره كسالم شك
في الا سلام ثم كبر الحال على الا كبر وسجود المسبوع مع الا سلام بعد يا اوفيليا
ان لم يكن ركعة والسجود ولو لم يكن امامه فبدرج مرجبه واخر البعد في والسجود
على مؤنم حالة القدوة وبتزك فبلي عن ثلاث سنن وبكال باعن اقلها سجود
وان لم يكره صلاقة ويكلمه فكذا اكرها انتهى وبمرجامع للمفسرات في
ما المذكور من انهما المسبوع والتعود في العرض والاعاء قبل الفرائض وبفسح
التكبير وبعد العائنة واثنائها واثنائها السورة وفي الركوع وقبل التشهد
وفي التشهد الا واد بعد السلام الا سلام على الوجه المعتاد ذكرها كلها الشيخ
خليل قال وكبره سجود على ثوبا لا خصر وتركه احسن وربع متوم ما يسجد
عليه وسجود ودعا خامرا وبجبهة لقادر والفقارة وتبسط اصابع ومرفقتها
واذعا وتعيض بصره ويرمعه رجله او وضع قدم على احدى اذنيه وتقبض
بذنيه وتحمل شيء بيمينهم وتزويق قبلة وتعمد متحفا بيمينه ليصل وعند يمينه
غيرها كسجدة مربع وفي كبره الصلاة عليه فوان **قوله** وتعالى الصلاة في وقتها
بعد الدعاء وقد لها الشارح وجوب ما من ذلك عند الذكر لها في الدعيان لغزله عليه السلام
من قام عن صلاة او سجد فوقفها حين ينكر لا تكبارة لها الا **قوله** من اخرها
حتى خرج وقتها كلبه يعني الضرر من غير كبر لله يعني اذا انزل واجله وقد قال
ابو بثر الهادي رضي الله عنه روي عن عمار الوفاة رضي الله عنه روي عن عمار
واخره عجل الله وجاه في التخصيص عن بعض في قوله تعالى اذ دعا الصلاة يعني اخرها
عن وقتها قال علو زكي كبرها لكان كبرها من بعد اكثر العفها ان لم يكن
الهداية كذا حال الدم وان قال صلى الا في العوايت ومذهب اكثر المحققين
مع اهل العفها تكبيرة وسجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اعماله حصل
بفعل الصلاة على مواقيتها قبل ثم ان قال ثم يراى ان يكون في **قوله** ومن

عليه صلواته فربما جليصلها بغير ما يستكمل يعني من التثنية والتفصيل فماذا
 العلماء وما ينقص من خمسة ايام كل يوم فانه ان واكتبه على له وان مع عدم جد فانه فام
 ما عليه وقال غيره بل يكفيه يومان كثر بعض شيوخنا له عن ابي محمد صالح وذكر لي
 بعض من رآه انهم في الذل انما يكفي اليوم اذ مل جمعوا قال رايت له منصوصا لبعضهم
 وجهه نكته قال ابن العربي جعل ذلك تحاية وسفه ولم ترك عباده بلا نعمة انتهي
 بهناه وجهه فاستد به الاول التوسك والا حقيق كما اشار اليه ابن رستم في البيان و
 الله اعلم **قوله** وما يورثها يعني وقت ذكرها وليصلها من ذكرها على نحو
 ما قلناه من اتمام وقصر وجهه وسر وعنده كل يوم الشمس وعند غروبها وير
 تب الصلوات في نفسها فاما مع الحاضرة قد تقدم ما عده له ويجعل في الحصول
 منها على التحريك ويبدأ بالانصر استجابا خليل وان جرت عين منسية من حيا
 وان عاكسها ويريد صلاتها ما وباله انتهى **قوله** وروى هذا الباب نادرة فلا
 نطول بها مما ينب عليه فيها فلو بعضه ان يبغي ان اراد الشغل ان يهونه يعرضه
 احتمال ان يكون اختلا من غير ابدنه شيئا فيكون خيرا له وهذا يورث الى ترك
 السنن وربها كان ابتداء اعادة الدين فاما على العبد ما تحقق اذ كنهه وباله من ملا
 يعلم ان الم يكاد ٧٠ ما لا يفي ما بها ع علم الله وقت ذكر لي شيوخنا ابو عبد الله السنو
 من رضى الله عنه وقد علم النع من ذلك منصوصا وانه في الاخرة فانه كثر والله اعلم
 السوفى للصواب **قوله** وما يصل النافلة حتى يفيض ما عليه يعني من العبر ان
 ما من ربه الدين لا يفي النافلة وانما الى المح بعد زك راس المال وما يجوز عن من احاط
 الله بن ماله قال بعض شيوخنا الله انما ان يتروا الجميع وليصل السنن فلو كان بعض السرا هو
 من بعض وان لم تكن ابل محضرة وقد قال محمد بن الزور رحمه الله بسلام الناس في
 حين اشتغال نافلة وانما في رغبة وعمل الجوارح بلا موار كميته القلب في
 حكم ابن عكاه الله رضى الله عنه من علامات انقضاء الامور المسارعة الى تراجل الجرد
 والتكاسل على القيام كقصور الواجبات انتهى **قوله** والامانة من افضل الاعمال ومن اتقى
 ما يفتقر العبد الى الله نهل يعني بوضها وبعلها وهي الصحيح عنه رضى الله عنه وسام انه قال
 اخافهم اولن تحصوا واحلموا خيرا عم الخ الامانة وما يجاء بظهر على الدنيا الامور من

وقال غيره

وقال صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس مثل نهر عمر يا ذا أحد من يغتسل فيه
أحد من خمس مرات انزول من الجنة يعني من دونه شيئا قالوا يا رسول الله فقال
وكذا في الطهارة الخمس وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه من هذا أولياء فقام
بأمر ربك بالمحاربة وما تقرب بالمقربين مثل ذلك ما افترضت عليهم وما أمر الله
بمقرب إلى المؤمنين حتى أخيه فانه الحبيبة كقوله سمعنا وأطعنا أو يد أو مريد أو يدين
سألتها عنك ولين استغفار في لا يحيد منه الحديث قوله وقد قال عليه السلام صليت
مرة كفى في الصلاة يعني فيما حوته من تحف التجليات ولذا أذنة الصائحات والناجات
قال عليه السلام الصلوات ينال بها من ربه وقال عليه السلام آخر ما يذكور العبد من ربه في
المحجود وقال الله تعالى واسجد واقترب قال بعض العلماء فاقرب إلى الصلاة واقرب
الصلوة للعبادة وله في الله أقرب قيل في ذلك الله عبده في الصلاة أكثر من الصلاة وقيل
ذكر إلى عبده أكبر من ذكر ربه العبد ربه **قوله** وأول ما يكرمه عمل العبد يسوع
القيام الصلاة يعني لأنها عماد الدين وثباته الشهادة فمن هاهنا وحده ثمانية تكبر في
سائر عمله وأما ما ينظر في نفسه من عمله كذا روي في الصحيح وكتب عمر بن الخطاب عليه
السلام أن الله أمرني عند الصلاة فحسبها فلو لم أقرأها لحققت من مديتها
فقد لم أقرأها أصبغ وفي الصحيح خمس صلوات كسب الله على العبد في اليوم
والليلة من التي لم يصنع غير شيئا كان له عند الله أن يد له الجنة
ومن لم يأت بها استحقاقا لم يزل له عند الله عهد أن شاء عاقبه وإن شاء
عفا عنه انتهى وهذا أيضا أول ما يكرمه الله والجمع بينهما أن يقرأها
العبادة ثم لا يقرأ في المحزون والله أعلم **قوله** فيحتمل في ذلك
عليها يعني سواها كانت فربا أو لها بها بحيث يتم فرضها وقيامها بقصر في شيء
من ذلك والله صلاة الجماعة هي القصيدة والرفاية من كل شيء وقد قال عليه
السلام صلاة الجماعة أفضل صلاة العبد سبع وعشرين درجة وقال عليه السلام
لا صلاة كجار المسجد إلا في المسجد وقال عليه السلام من صلى العشاء والمصبح
في جماعة لم ينزل به مئة الله حتى يموت ولا يكلمه ثم الله من مئة شيئا
وقد جرت جريته من ذلك ما لم يقبل عليه في يومه إلا أن يخلط فيه شيئا وأما

الذابغة في اليوم اذا دخل كذبة قال صلى الله عليه وسلم سياتي تفصيل ذلك ان شاء
 الله **قوله** ويحضر قلبه يعني في اول صلاته ان يقرأها من يقرأها فيقول هو الحال والى فلا
 يكلف الله تعباً ولا وسعاً فمن له كمال الصبا كمال الحال الحضور ومن له ذلك
 كمال بحسب حاله وما تكلفه العلم حمل الحمل بل قال بعض الشافعية لا جماع على حضور
 القلب في الصلاة واجب ولا جماع على انه لا يلزم في كماله بل في حيزه يعني ان يكون
 عنه الامام والقرآن شواهد وما يذكر عن الصوفية فليس من باب النعم ولكن
 بحسب المقام ولكل مقام مقال صاحب الحال يسلم ولا يفقد ذكر النبي صلى الله عليه
 وسلم التبر والتحر في السر والعلانية كان عنده عابضة ورسي بالخصبة والحائض وقال
 كاد ان يفتني في صلاتي فقال عمر بن الخطاب كجست دانا في الصلاة الى غير ذلك
 من الشواهد التوسعة وان كان التخييل هو المطلوب قد بين الله بغير **قوله** ويكون
 خائفاً خاضعاً لله تعالى يعني لعلمه بعظمة المقام وجلالته ويشعر نفسه انه يقف
 بين يديه على كبر مصلح على خفي ما في القصر فادر على كل كبير وصغير لا يغيب
 عنه شيء ولا يحجزه شيء ويعينه عزه له تفجر ١٢٥/١ امر قبل كتابته وادعان
 كبرانه وكثرة صلاته من البر وصحة لسانه ونفع شراغته وصلة ذكره
 وتمثيل الحق كانه واقف على راسه وملتزم يقف كراخيه ولا يحتاج العبد
 الى معين وبالله التوفيق والسلام **قوله** ويرجع عن نفسه شواغل الدنيا يعني
 كذا ترجع الصلاة وفيما ارشد فقه قال ابن العربي رحمه الله ان كان ما ورد
 عليه من صلاته مما ذكره ملا صفاء بجانده لم يدخل في الصلاة وان كان
 مما لا شعوره به انه ذلك فلا كثر تقدم له وان لم يحضر ما له قبل فلا يحضره
 والصواب ان لا يستمر مع الخواطر مضى وما عده لا يضر وقد تنكس
 بعض الفقهاء الى بعض المشايخ انه في حجة التوسعة في الصلاة هو ان
 كملوا تحت ابيهم يعني الدنيا فانه لا بد لابن من زيارة ابنته فلا يحضر منعه
 منها وقال بعضهم حب الدنيا شجرة في القلب هي عيش الشيطان من اراء السطامة
 منه فليتركها ودخل بعض الفقهاء على الشيخ ٢١٢ مدين رضي الله عنه لينفقوا
 له بالوسواس وقال شيخ قبل ان يكلوا الفقهاء الفقير ان الشيطان جاء من الارض وقال

يا من الله خلق جسدنا في الدنيا في هذا الكون في هذا العالم في رسالة القوم المتكلمين رحمه
الله قوله صلى الله عليه وسلم ليس للعبد من صلاة الا ما عقل منها يعني ما عرفها وقوعه
وتحقق حصوله الا ما غاب عنه اصابا وطملا وفي الخبر ان العبد كصلي الصلاة ولا يكتب له
نصيبتها ولا ثلثتها ولا ربعها الحمد يث والاحد يث والاقل يث في صلاة في الصلاة كثيرة
من ارادة هاهنا عليه بكتاب الصلاة من احياء علوم الدين وكتاب غرة الفكار وبخلاف ذلك
والله الموفق **قوله** صلاة الترتيب ستة يعني وهي اكد السنن الخمس التي هي العبدان
والخمس والاربع عشرة في حليل ووفته بعد عشا حكيمة وشبهه للمعجز ورثة
الصباح انتهى ملونه كره في صلاة الصبح مثلها يجمع لان كان هذا اذ كان ورابعها
واولها وفي التبرقة في عهد ركعة فزان وما يقضي بعدها كذا كره ابن الحاجب
وقال ايضا يستحب ان يكون اخر صلاة الليل فزان في قرة تنقل جوارحه بعده على
المشهور وفي فرائده قال هو الله احد والمعونة بينا وما يفسر فزان والشمع فلما
للمفضلة وفيه للصحة وفي كونه لاجله فزان ثم في ثمر اتصاله فزان وفي صلاة
الشمع يصح وفي باب الكافروا تبارك انت في الخبر انه كان عليه السلام يقول
بعد سبحان الملك القدوس ثلاث وحديث السجود بعدها اجرة بها ولم يرد فيها
الفتوف مطلقا مكلفا ومن صلاها خلف من لا يعقل يسهل بين المشيع بسلام
انتم والله الموفق **قوله** وركعتي الحج من الرغائب يعني من رغبت في فعلها
وفي حليل هي ستة الحمد يث انه عليه السلام من لم يتركها فكم ابن الحاجب وفي
انها بلام الفزان فكم على المشهور وفي سورة قصيرة يعني مثل قل يا
يهي الكافرون وقوله هو الله احد فقدر في دلها فيها خاصة الامن من وجع
الامنان لمن راجعه قل والضبعة بعد كل ركعة في الخمس هاهنا مستمرة
على المشهور انتهى وانصح صلاتها قبل تحقق كل يوم العجز ومن فاته فاته فاعلمها
بعد كل يوم الشمس خلفا يعني هاهنا السنن على المشهور ويسفي الدعاء بعده
ها بما ورد من قوله اللهم اجعل نورها في خير الى اخرها قال الترمذي والحكيم
رحمهم الله رايت رب العزة في المنام اكره من الصلاة وكاها اكره ان يارب
اسئله خاتمة الخير يقول ان اردت انك فعل كل يوم بين الصبح والمغرب

اربعين سنة يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا الله يا الله
 ان الله استلمه ان يحيى قلبى بنور معرفته ابدا يا الله وبالحجة فنبهى الذكر
 في هذه التوبة وما بعده الى كل يوم الشمس لما ورد في ذلك فبقي الخبر يقول الله تعالى عبدي
 انه كثر في طاعتى بعد العجر وساعة بعد العصر فكيف لم ييسرها وقال عليه
 السلام ان الله من ليس ولن يشاء الدين احد الا غلبه فسددوا وقاربوا وابشروا
 واستعجبوا بالغفوة والروحة وشئ من الالحقة يعني ذلك كسر في النهار وفيما الليل
قوله قال صلى الله عليه وسلم ركعتي العجر خير من الدنيا وما فيها يعني اذا حصلت
 للعبء ويحتمل ان يربى خير من تصدقه بها وهذه اغاية التي عجب ونهاية التذيق
 يعني من الصلاة ويحتمل كل عبادة وصوائغ معنوية لا كثر لا تنكوع لا على
 فانزل السنة فلا يصلي عند طلوع الشمس وما في وسطها من ممنوع وبابعد العصر والحرور
 فانه مكرره وكذلك عند غروب الشمس لاختلاف في ذلك وحج الامام يوم الجمعة بقلع
 الصلاة وكلامه يقطع الكلام في بكرة التعل بعد ما في المسجد لا يدخل بعد العجر
 وفي المصباح لا ركعتي العجر والورد قبل العزم لثباته عنه **حليل** وجزاز جنازة و
 سجدة تلاوة قبل السفر واصغر او فطرح محرم بوقت **قوله** وليكثر لسان
 من التذكوع فانه بكل العزم يعني في باب كماله فمن لم يحضر قلبه مثالا في هذه الصلاة
 خلاص التواكل ما يجمع له من المحذور مثله في الغزالي رحمه الله في الاربعين له وفيه ورد
 صعب في ذلك في الخبر ان التواكل حوايل العرايض **قوله** وفيما الليل يعني بما يتيسر
 بعد صلاة العشاء وقال ابن العربي بعد اواجب وتكرره عنه ركعتي الشيع
 والشهور ان وجوبه كما هي بالنسبة الى الله عليه وسلم وافضل اوقانه في الليل وفي
 افضل الايام فاما ما ورد كان يقوم اول الليل واخره ويقوم وسطه وقال عليه
 السلام صلاة الليل مشي فاذا خشي احدكم الصبح فليوتر بواحدة ويستحب
 في صلاة الليل لا يجهر في توسعه وفي صلاة النهار لا يصرار ويستريح من كل
 ركعتين من قيام الليل وان استغنى عن ركعتين ويستحب في صلاة ركعتين
 خفيفتين كذا كان عليه السلام بهل ولا ولي الا حول ثم كذا لو قالت
 عابسة رضي الله عنها ما زاد عليه السلام في ركعتين وما في غيره على اثنتي

عشرة ركعة بعد ما ألزم صاحب منه ويكثره الجمع الكثير في الدار أو مع شجرة وطلقات
اليدين الباضلة من الموضوعات فلا يجوز العقل بها ومن ذكرها من العلماء محمد بن عبد الله بن محمد
وله نيته والتكوير والتفصيل بحسب الحال وكانوا يقرؤون القرآن سبعين مرة في السنة
الأولى ثلاث سور وفي الثانية خمس وفي الثالثة سبع وفي الرابعة تسع وفي الخامسة
مئة أحد عشر وفي السادسة ثلثة عشر وفي السابعة الفصل وقال عليه السلام
من قرأ القرآن من ثلثة لم يعرفه ومن قرأه لا يتيسر من آخر العشرة في ليلة كعبتها
يعني عن قيام الليل وكذا وقع في رواية النعماني ومن أراد قيام الليل حصل له ليلة القدر
ضرورة من الله عليهما به ورزقنا حلاله دأبها في عناية أنه من مع كرم **قوله** و
قيام رمضان ربع إقامة التراويح المعهود بعد العشاء ولا ينبغي ما يجعله بعض الناس
من تفديها ولا يصح كونها هي بذلك ليس وقتها ولا نهايتها في البيوت أفضل من
تفعل الساجد ويستحب الختم في ليلة رمضان وسورة تجزئه وكان السلف يقومون
بثلثة وعشرين ثم قاموا بسبع وثلاثين وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه هي التي تنال
موزعها أفضل يعني آخر الليل وفطورا بين أهل كعبية الشرقية يقومون في الليل كما أوله
وهو امر حسن لكل السلف لهم فيه وفي الأثر من كبر في السجدة بين العرفه عمر بن الخطاب
وإن يعلم من نفسه عجزا وحده وأنا عنه لأن هذه المقام حرم على ليلة القدر وبطل الشهود
وقد حج من قام ليلة القدر أيا نأوا احتسابا على كماله ما تقدم من ذنبه وقال ابن المسيب
من صلى العشاء في جماعة فقد أتم خطبته منها المشهور أنها تستقل ويصلح السنة كلها
أو في شهر رمضان فوائدهم الخمسوها في العشر الأواخر ابن العربي يقول ثلاث
شهود ليلة الجمعة في النصف الثاني في إفراد ذلك في الشهر بالاحكام ليلة السابعة فيها
ليلة سبع وعشرين وبالثلاثين السابعة عشر وبالثلاثين خمس وعشرين وبالأربعين
ربعا والسابعة عشر وبالثلاثين السابعة والعشرين وبالحكمة السابعة والعشرين وبالثلاثين
الحادي والعشرين وفي غير هذه الأوقات يبلغ فيها بعض الجهاد فيقولون يعني فولا وحده ذلك
في ساعة المرحلة وقد حج أيا نأوا في ساعة منها وصح ما من ليلة الأربعة ساعة لا يوافقها عيب
مومن يستتر الله شيئا من أفعاله وقال بعض مشررو بنيان من المشهور رحمه الله ومن
يشهد القيام فيها فليقرأ ما ورد في القيام في أول وقت صلاة كل من سورة الكهف فإنه ينجمه

موات وذكر في دالم كلاما الاستحضره ان وفده ذكر البالي رحمه الله ان فزارة قوله تعالى الله
 يتوبني انفسه جزى من ثماله وفده رحمتهم يقوم متى نور عالم يتكلم بعد ما ولى بجزيرة جند
قوله وسجدة النسيئة السجدة في الواقع احدى عشر على المشهور وهو احدى الاعراف
 وفي النسيئة السجدة واما حال وفي النسيئة ما يومرور وفي نسي اسرارها خشوعا وفي مريم بكيا
 وفي الحج ما جنتا وفي العز فان عبدا وفي المزارب العز من الفهم وفي الم تميز بالاسم من
 وص واما على المشهور وفيه حسن مناب وفيه فصلان من كنه رياه تعبدون فاختر
 الاكثر من سجدة احدى النسيئة والاشفاق والغمر والقوة الاحاد يثلم يرها عزائم والده
 اعلم في سجدته هذا الفرار والسجدة الثواب والتعليم والفرار منهم ان سجد واما سجد
 للجسمه كان ترك الامام خليل وذكره سجدته شكر وزلزلة وجهر بها بمسجد
 وفرة بتلحين جماعة او غيره وفي ذكره الجماعة اجماعة على الواحدة رواه ابنان وقال
 ايضا يعني السائر والاهل المذهب تكريمه ان كرر جزا العلم وتعلم باوامرة وتندب
 لسجدة الاعراف فزارة ركوعه وقال في الرسالة والانسجدة السجدة الاعلى وضوء
 بكبر لها ولا يسلم وفي التكبير في الرفع منها سعة ويسجد هاشم فزارة في القريضة
 والشافعية وتقوم ذكر قراءتها عند ذكر التكسوع وفي البخار كان اربع سجدة
 ها على غير وضوء انتهى **قوله** فضيلة ان كان القياسين والسجدة فضيلة
 وقيل بل سنة وشهرة السنة في الاخرة والفضيلة ايضا ما يوصله المصنفون من جمع
 السجدة او التسهيل في ركعة او سورة الانعلم خامس ليلة من رمضان
 عة وربما كانت مظلة **قوله** دليله في حلة الصبي يعني لما فيها من
 الثواب فطد قال ابو هرويرة رضي الله عنه اوحاني خليل من الله عليه وسلم بثلاث
 صيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الصبح واما على وترو في مسلم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصح على كل سلام من احدى حدة فانه معروف
 حدة فانه منكر حدة فانه وعده استبانه قال وكجزء من ركعتان
 يد كذا من الصبح وفيه ايضا كان عليه السلام يصل الصبح ربعا ويريد ما
 شاء الله فلا يصح بعض العلماء ان تكرر سنا قال في الحديث انما يعني صلاة
 البعير الصبح وينبغي تحميمها ولا ينبغي سريرة معينة فيها واما في سني من

بيان
 شيئا

او النوازل لا تملأ ورد ولغة نقد الام باقوام حتى نحو الفرافة في الصلاة و
 ٢ و قد مر بها على سورة معينة وراثة الدنيا فيها وهل يصورنا خرج عن الحق والى
 وقت صلاة الضحى يماض الشمس واخر الزوال واخسسه اذا كانت الشمس
 من الشرق ومثلها من الغرب وقت العصر وفي جنس سائر زواجرها ما عكسها
 في خمس ساعة الى زوال صلاة الضحى ورضي الله عنه في الصيام الكوام وصيام
 القلب في الصيام والنجاة في الصمت وحب الدنيا والآخر في قيام الليل انتهى
قوله والتقبل بين الضحى وقبل العصر وبعد المغرب وبعد العشاء يقولون لا
 على المشهور وروي قبل الضحى اربعاً وبعد المغرب ركعتين وروي سائر وروي
 عن ابن ابي حنيفة ما بين العشاءين واما قبل العشاء فلم يرد شي معين لا كن
 قبله عليه السلام بين كل اذان صلاة وبعد العشاء وروي ركعتان
 وروي اربعاً واما في الاحاديث من السور المعينة غالب لا طوله والحق كله
 في الا نيل صلاة الاستخارة من فضل الجواب واما الواجب والابتنع
 لقائل ان يظهر لي قدم على كل اموره به وما يقول بعض الناس من
 الحكومات والنظر فيما كان مضارباً فيه ان يستخير على ما ورد في الصحيح
 وينظر التيسير وتحتية المسجد سنة وتكون عندها اداء العرف وتجاوز
 لما تركها على المشهور وتحتية مسجد مكة القواف وبعد تحتية المسجد
 في المدينة وفي مصلاه على الله عليه وسلم افضل كذا كذا في صلاة التوبة
 في الصحيح ركعتان بعدهما لا مستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وصلاة التسبيح معمول بها ولا ينبغي للعامة ان يعمل الا بما يحق او فارقا
 من الحكمة يشهد ويمثل عن ذلك اهل العلم فان العمل القليل في سنة من العمل الكثير
 في روعة وينبغي ان يكون كهر في سائر ذكروا بعد كل صلاة يستغفرون ثلاثاً
 ثلاثاً ثم يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام
 ثم يقول اللهم اعني على كل شيء وصلى على محمد وآله وسلم
 ثلاثاً وثلاثين جمعة او جمعة متفرقة ويحكم المدينة بآله وآله
 ورواه في بابه له الملك وله الحمد وله على كل شيء قهر وان خرافة الكرم

بعد جمع فضلها ولا يلحقه هذه الا ان كل رما يحصى ان يكون وبالاما ان لا يشترط بعض الناس
 فسئل الله العافية **قوله** وصيام رمضان من فرائضه البنية او اليل منه ويكفيه
 يعني انه لا يلزمه تحديدها كل ليلة ابن الحارث وشك في الكفارة ان
 وفي الحاق السرد ونذر معين شالها بالحق السرد والمشتور ان كان مشورا كغيره
 وعن ابن الماجشور الاحتياج المعتبر الى بنية انتهي حيث تلزم البنية فلا يلزم
 مقدار تنقها للمعجز ابن الحارث واذا رخصت البنية بعد الا ان يفاد بالمشهور
 يهلك كما يهلك فله انتهي **قوله** ولا يفطعها الا الحيف او امر يفسد
 لا جله من مرض ونحوه يعني كالنكاح او الصغير المبيع للفطر والعزم والحامل
 التي لا تقدر على الصوم والتجويع والتعكر اذا لا يفطر معها على الصوم ايضا
 فانه لا يذبح بها من هذه وغيرها فالمشهور تحديدها ومن اعلم بمبيح
 في منه الغضا وتستحب البنية للهوم ومن في معناه وهو من كل يوم
 يقتضيه الا المسافر والمريض والحائض والنفساء وغيرها فمن يجب عليه العلم
 ومن زل عكشه المهرى بعد اكله وشي له لزمه امساك بنية اليوم فان اكل
 بعد ان اكل جمع الكفارة فلو ان له متاولا ولا يفطر مسافرا الا بشرط ان
 فان افطر متاولا فلا شيء عليه وتبطل له كفارة فيكف بنية لا من مكانه
قوله والامساك عن افعال طعام او شرب الى البهش يعني يكفون نهاره
 من من بعد واسع كالمع والانه من مما يند كمن لا يضار منه ابن الحارث وفي
 وصول ما ينشأ من القين والاحليل والكفنة شالها المشهور بيقض في القين
 والكفنة ان وعلم الجارية كالكفنة بخلاف بعض الناس وقيل ان ينشأ
 وعبارة الكفون في حكم الذباب بعد خل خلعة موعودته وفي غبار الا فيق فوان
 وغبار اجبا ليس دونه والمشهور ان لا يقض في قلنة من الكفون من الاستان
 جتدخ والصفة لوضوء ان يحلش جازن فلو حليل حلفه بالاقض
 الا ان يتعمد بالاقض والكفارة والسؤال ما يحل كل النكاح بالان يحلل منه
 شي وكفه بالان لا يتحلل فان حلل ووطئ حلفه بك الصفة
 وانا مسالم عما يفعله مما يكون بين الرجل والمرأة يعني من مقدم ما

الحكام ونفسه **وقد** يجب ان الحجاب وشروطه الاصلية من اخرج من اوفى
وفي المنزلة والانفاق فولي والبيات كالدرك والنظر الى الضلعة والبيات والحق
عينة والبيات في منزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
حرم وكره **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
فصل في انفسكم او من في المنزلة والبيات في المنزلة **البيات** في المنزلة
للحق عينة والبيات في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
وفاي ايضا واما المراءى في كل حال والحق في المنزلة **البيات** في المنزلة
من الحلق في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
في انفسكم عن لغير عن ربي في المنزلة **البيات** في المنزلة
في وفي المنزلة والحق في المنزلة **البيات** في المنزلة
ان الله عكسه في كل من في المنزلة **البيات** في المنزلة
من عام رمضان **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
البيات في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
انفسكم في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
يعني لبيات الحق في المنزلة **البيات** في المنزلة
ليلة من رمضان عتقاء الله من النار الحديث **البيات** في المنزلة
الحق ان جبريل ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو صاعد المنبر وقال يا محمد
من ادركك ابريه او احد هما ولم يفعلوا لا يجزئ الله فل امين فقلت امين
ولم استقم ان اقولها في الحديث **البيات** في المنزلة
السلام وناسي محمد صلى الله عليه وسلم **البيات** في المنزلة
غير من في المنزلة **البيات** في المنزلة **البيات** في المنزلة
وغيره مما تقدم وتقدم ايضا حديث النبي **البيات** في المنزلة
ينادي يوم عاشوراء من لم ياكل فليصم فانتجا من اعانة بخلاف
سائر الايام فخر كان او كفارة او صفة او فدية ونهى عن صيام يوم
العكر والا تحي وثلاثة ايام بعد يوم النحر وعلى التحريم ما في الثلاثة

للمتنوع الذي لا يحده هذا واذا كان في يوم ما صامته او كان في صيام متتابع
 قبله وثبت النبي عزه يوم الجمعة مفردا او باجماع يوم السبت لاحتكام به من رمضان
 خليفه يومه عادة وتكوعا ونظرا وكثيرا صاوب وتذبا امهاته ليتحققوا
 لسان وتعييل بغيره وناسا صوم بغيره وصوم يوم الجمعة عرفة
 اذ لم يكن لها وعش في الحجة وكما شورا وناسا صوم واليوم ورجب وشعبان
 وتعييل الفضل يعني حيث يجب ومتابعته لكل صوم لم يلزم متابعه وبداء
 بخصوم تمنع اذ لم يقض الوتة ودية لهم وعكش وصوم ثلاثة عشر
 كل شهر وكره كونه البصر كسنة من شوال ومداوات جبر من الاكثاف
 صور وتدم يوم عكر وتكوع قبل نذرا ونظرا انتهي بذكره واستفقت
 من ضلاله ما تقدم في كلام ابن الحاجب صوم الاو الهم به قول الشهر في حجة
 الصوم ورجوبه ويعمل به على جبره ليراد استعاضة والا بغير ثلاثين من عرفة
 الذي قبله ومنه الضلال وحده صام وحده طيل وعكش ومنه صوم وعرفة
 المختار وغيرهما وان افكر بالعبادة والفضاء مقدم الا بتاويل فتاويله
 قالوا بغيره متعذر بشوال ولو ان الكهنة الامميج وفي تليق شاهد اوله
 الاخره وكذا من حكم المخالف بشاهد تدم ورجوبه نهار الغابلة
 وان ثبت نهار المسد والا افكر ان انتهي انتهي الشا في افكر منه
 في رمضان فضاء وكبر فضاء ان كان ناسيا فقدم ومع امهاته بقيمة اليوم ويقض
 التكوع في العيد ٧ النسيان فلا كفارة في اجساد فضاء وفي كفوف فضاء له
 بعد فضاء في عنوان الثالث في الخليل ونا فضاء في خالب في باب
 وغبار كبري او كيل او ذيق او جبولها في وصفة في الخليل ودهن جابيه
 ومن مستنكح او مني ونزع ما كول ومقروبا او مخرج مخرج البحر وجاز
 صواب كل النهار ومضفة لعكش ورجوبه بحجابه وهو دم ورجوبه
 فكم وعكر بغيره فضاء في جبه قبل البحر وكبريه فيه والا فضاء ولو
 تكوعا ولا كفارة الا ان ينويه بغيره فكم به بعد ضله ولم يزد عليه
 او ناه بغيره ورجوب يعني اكبر ان شاء الله او ناه في كمال وموضع

لم يمكنها استيجار اوقفي، خافنا على اولادها انفسهم وتقدمت بعض مسابله
و كلام ابن الحاجب وانما ذكرنا كلام هذا الشيخ لان ما فيه من المعجزة
الغيبية ومسابل الصوم كثيرة وبالله التوفيق **قوله** ويحفظ القيد في تقويم الله
العظيم: يعزبنا جنتنا فواهيهم وابتاعوا اوصوه في كل رقة وجين في حلق جنته
جانب التقوى على جانب الجهل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما امرتكم
بشيء مما جعلوا منه ما استكفتم واذا نهيتكم عن شيء اجابتموهوا فقال بعضهم لمن
استوصاه لجعل التقوى دينا والاعمال ما كره وقال ابن عباس لما سئل عن رجل كثير
خير كثير نفي ورجل قليل خيرة كثير نفي ايها افضل قال لا افضل بالسلامة
شيئا **قوله** يليه جوارحه من جميع المعاصي والمخالفات: يعني الصغائر
كثيرة والكبير وتبع الكبيرة اكثر فان امرها من الدين انهم جمع الخبائر وان رجلا
سجد لله حتى يصعد اخر كل ما حرم الله كنهه اصبحت في بعض المجالس وانشد
بعضهم في بعض ذللا حبل الذنوب الخطيرة كما ان اول السيل النظرة قال ابراهيم
الحواص رضي الله عنه اول الذنوب الخطيرة فان فابلها صاحبها بالكرامة والاصابة
معارضة فان ردها صاحبها بالكرامة والاصابة معارضة فان ردها صاحبها
صاحبها بالكرامة والاصابة معارضة فان ردها صاحبها بالكرامة والاصابة
ويعرف باللعنة ويعتبه باللعن **قوله** ويتبعه في كل الاوقات: يعني في كل
النجس كالدابة المحرمة فان غفل ففقد الزمام ومنه في النجاس والاصابة معارضة
فانما ان وتذ قال عمر رضي الله عنه صاحب الذنوب صاحب النجاس والاصابة معارضة
فانما ان وتذ قال عمر رضي الله عنه صاحب الذنوب صاحب النجاس والاصابة معارضة
ان يكون له اربع ساعات ساعة يتابع بها ربه وساعة يجلب فيها نفسه
وساعة يجمع فيها الى اخوانه الذين يصرونه بغيوب نفسه ويدلونه على ربه
وساعة يجلبوا بين نفسه وبين شهوداتها وعلى العاقل ان تكون عارفا بغيره
ممسكا للسانه فيفلا على شانه المستعفي انفسه على شانه في مدعى الاقام قوله
العاقل معتزلة على الجوارح: يعني الخبرات بكل حارسة على تحتم به يسبق
ان يراعي فيها واما نية الله كنهه عليه فليست في امانته وليست على طاعة

هو لزوم بابه والعمل بها عنه ولعين دالة على مراقبته فالبدل كل البدل لمن لا يحاف
ربه وبأمره مولاه الذي خلفه **قوله** فمن أجوار ح القلب ما يقو محل الاضلال والعلوم
وما سمى ذلك بالقطعة فليكن العبد مراقبه أكثر من غيره لا سيما وقد ورد أن
الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أعمالكم ولا إلى قلوبكم **قوله** يصوم بالاضطرار
اخلاصه بالتبرع من الحول والقوة وقال البغوي رضي الله عنه والحمد لله رب العالمين
ربنا وزاد الحمد لله رب العالمين ربنا خلاصه أن يعاين الله منبهه وفي الحزم لا يجب العقل
المشتكى كما يجب القلب المشتكى العمل المشتكى لا يقبله وقلب المشتكى لا يقبل
عليه وفيها ابتداء الأعمال هو فائمه وأرواحها وجود من الاضطرار فيها انتهى **قوله**
خلاصه فائدة وجه الله بغير وعمل وله مراتب فكل مرتبة منه مراتب وانما
يعيد العبد عليه مفعول كماله عن عبيده بروية انهم لا يكون شيئا ولا بحسبهم
الامر حيث اعتبرهم الله او اعرضه الله في القلب حتى لا يدعى للتفسير فيه نصيب وليس
من مقام الاضطرار والله اعلم **قوله** واليقين ما يعي الاستكوار غير الاضطرار **قوله**
في كل ما يجب الايمان به ويعني مما يجب لله والعبادة وما يربى جمع اليها من ملك
وكتاب وغير ذلك بمن يتقرب في بنى من ذلك بهو كالجبر طال الدم ومن اعتقده الحق
كما هو ممن يباشق قلبه مباشر اوجبت الخوف والرجاء بهو الحاصل على علم اليقين
واذا اوجبت الحب والشوق بعين اليقين وان اوجبت الا نسي والهيبة نحو اليقين
ولكل مرتبة من هذه المراتب مراتب لا تنحصر في أكثر من الله جعل الروح و
الاحياء في الرضا واليقين قال ابو الخطاب السكي رضي الله عنه وادنى ما ابتلي به العبد
مع دينه واعماله في عياله واشد بحجه فهو يقينه لم يرد به باقيه او توكله
عليه قال وفهوت اليقين اصل كل عمل صالح انتهى وفي الباب حكايان ينبغي
مكسالتها والوفاء عليها فانظرها **قوله** والصبر والصبر على ما عاصيه
والصبر في بلايه وفيه قال تعالى انما يعزني الله بالصبر **قوله** في الصبر حساب وقال الله
والله يحب الصابرين وقال عليه السلام اعبدوا الله بالبر الذي تستطعون
جمع الصبر على ما تكره خير كثير **قوله** قال تعالى يا ايها الذين آمنوا
وتحجب الزنوف قال مولانا جل في قدرته ومن يقول الله بحاله يخرجها ويرفعه

من حيث لا يحتسب وقال تعالى ومن يقن الله يحفل له من امه بسرا ومن يتواله يقدر
عنه سبحانه ويعلم له امر اوسع وصية الله في الاولين والاخرين قال الله تعالى واقدومنا
الذين اتوا الكتاب من قبلهم وايضا من ان اتقوا الله ومعه ذلك يحفل نقده الاخلاصة في كتاب
به ما يرغب بهما يا نبي مرة وذلك لعل فحسبها فليخسر العاقل على ما عده جده ويحمل
وتحصيلها بغاية جده وبه كان بعض الناس يوصيه ويقولون عذرا العلم
كثير وتترك الشئ حري وممن رحمه الله تعالى وعجزه له **قوله** والى نبي يعني بقاء
الله من حيث انه قضاء والله بالحق الى ضا بالانها الا ان يكون واجبا لا يقو كال
ان كان مما يباح الى ضا به وقد قال حفيضة الى نبي تلقى اليها لم يوجه ضاحك
ووبعض الاثر عزاهه تعالى انا الله لا اله الا انا محمد عبدي ورسولي ضلم بك من
رفضه ولم يجر على بلاب ولم يشكر نعماء وليستجوا اليها سواء وقال عليه السلام
داود عليه السلام ٧١ بين من رضي ببقاء الله بالله ربنا وبالا سلام ديننا ومحمد رسولا قال
ابن عكا الله رضي الله عنه فمن رضي بالله ربنا استسلم له ومن رضي بالا سلام
ديننا عمل له ومن رضي بمحمد رسولا اتبعه والله دار الفاروقين رجع بعدة حرا
وزال رضي وكتاب عيسى اصحت ارضي حكم ردا ان لم اكن راضيا فاني شئ
وفي الحكم الفاروق الا اصبح نكسر فيما رجع والعاقل ينكسر ما اذا يقول الله
له وقال عبيد الله الصديقي بدر رضي الله عنه الى نبي يا الله الا علمهم ومستراح
العبد بين وصية الدنيا ومواتها الى ضل لا تخسر وللعاقل اشارة **قوله**
والحياة يبيع تحت الاول مما يستفيع تفكير المن يستفيعه حتى يودي ذلك
الى الامتناع منه وفي الخبر الحيا خبي حله والحيا بايا ٧١ خبر واذا لم يستحي
منه وقد قيل خيره له اعلم لا تسنح ما صنع ما شئت ويقال احيا حسن
وان شئ في النساء احسن وقال عليه السلام الله ان سوان يستحي منه وقد قيل
خير له اعلم لا تسنح عقل من جره جدر لم يسل فحيا يمدح فان لم يكن حيا
جسده فان لم يكن فصا عبة خفة فيستخرج منه البلاد والعباد انتهي
وفي الخبر ان الفتاة مال لا يجمع وفيه ابنه ليس العنا عن شئ الا عرض
اذا العني عن الذبح انتهي **قوله** والراحم وهو ان يكون الدنيا من قلبه

يعني خروجه من الدنيا والقلوب بالدين ورغبة في ثوابها في الدنيا والدين بحسب منه ذلك واعلم
 من ذلك زهد في الدنيا وسور الله العبد ليتلوها وقد قال العبد من رضى الله عنه للشيخ
 ابو الحسن الشاذلي في مقامه علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عنه الو
 جد ووجود الالهة منها عنه العبد وفي الخبر ليس الزهد بتحرير الحلال والاب
 خطعة المال انما الزهد انما يكون بما في يد الله او ثمن منه مما في يده وسبل
 الشيخ ابو محمد عبد الغادر رضي الله عنه لبعض الرجل الذي يعرف وجوه تعجبون
 الدنيا فيعبر فيها انما هو على الدنيا بقال ان حبها من قلبها وادبها في يدك
 وسبل الشيخ ابو محمد فانها لا تصوم قال سبحانه ابو العباس الحضر من رضى
 الله عنه لبعض الرجل الذي يعرف وجوه تعجبون الدنيا فيعبر فيها انما هو الذي
 يعرف كيفية امساكها حية فاعرف ذلك وقال الشيخ ابو العباس المرسى
 رضى الله عنه في اشارة **قوله** وما تلم يمينك يميني يقال للولي وما تلم يمينك
 يا ولي فيقول هي دنياي اتوكا عليها واصفها بها على عيني وغفها اعطاه
 فيقال انما جئت عنها فالقها فيمكنك عنه عن حقيقته فاذ ان في حية
 تسعي فيقال خذها واخفها فيما خفيها باذن كما في كتابا دنيا كذا الله
 في خذها من كذا في ثمرها قال الشيخ ابو محمد بن رضى الله عنه الدنيا
 حرام اذا افترق راسها حلق ورأسها حية انتهى **قوله** والورع يعني تجنب
 كنان الشبه وقد قيل ثلاث لو كنتين في كعبك لو سمع وفيه من الدنيا والاخرة
 انزع لا توضع تبع اتبع ولا تبتعد في تورع وان تسمع عثر ورع ورأس
 الورع ارتنا قوم من يد الله بلا واسطة يجمع الحق لا تمتد في حبك يدك
 الى الاخرة من الحلال حتى ترى ان العبد منهم مولد فان كنته كذا لك
 محمد ما واجفت العلم وقال الشيخ ابو العباس المرسى رضى الله عنه
 احل الحلال ما لم يجز لك ببال ولا سلكه فيه احد من النساء والرجال
 وقال الشيخ ابو محمد عبد العز بن المهدي رضى الله عنه ان جمع المسلمين
 على ان الحلال المحض ما اخذ من يد الله بلا واسطة يعني بحيث لا يمسح
 معصية ولا يدمر ما نفع الا من حيث امر الله وفي الحديث من اتاه الله

جريدة

المذنب

وزياد من غير مسئلة وبما اشرف جرده فانما رد على الله اهدى له عليه السلام لمن وافق وكبش
بما قد العصى والافك ورد التبش وعلى هذا بالامتنان فيه نجسه فيما بقي وما يندر ومن لم
يصحبه الورع حتى اخذه ونزكه اكل الحرام المحض وهو لا يعلم **قوله** وليس بداحب بل هو
المستحب الذي في تركه مكروه . يعني هذا تركه من حيث الجملة وقد يجب ان افويت
المناسبة بان يكون القالب حراما واشتبهه محظور بمحظور بمحظور او شبهه
به **قوله** وهو بيع الوزع ان يترك ما يستحب منه ان يكون غير حلال . يعني ولا
تحقق حرمة كمال الصلاة كمن يصوم عزيمة ان افويت الضمة ان يكون يوم القصد
وتحذر له مما يستند الى علامته جليلة او في بقية من الجلية وما عدا ذلك هو
موسسة ولا يلزمه السؤال عن مستور الحال وسؤاله عنه اخية له بالتركوم واسواق
المسلمين محمولة على الحلال وكذلك احوالهم حتى يتبين خلاصه او تغوى علامة بيته
عليه والحال بما جعل الله وقيل الله وهذا ارجح جدا **قوله** وعلى ما يستريب
منه ان يكون واجبا ان يكون . يعني كالسواك لغوا او رد والمصلحة والاستسقاء
لغوا الى حبيبة وغسل الجمعة لغوا الى الفلح والخروج بعد صلاة الجمعة من المسجد
لغوا الى طهوية ايضا الى غير ذلك مما لا انكار عليه . يعني هذه كالمصلحة في
البرزخ ونحوه او مشهور المذهب للكرامة **قوله** وكل ما يستحب منه ان يكون
حراما جبرته . يعني يحجب الروم ونحوه لغوة الخلاق واختلاف الاراء فيه جامعا
بمستحالة من العروة ويحرمه بالغالب في المسلمين اتفاقا ما يضر وليس على المؤمن الا
ما علمه الله بعلامته بغير الضل والفتنة القادحة لا جبره التفرز والوسواس
وقد كان في زمن النكاح الى ما والحرام وشبهه من اهل التهمة وغيرهم ولكنهم
كانوا لا ينفرون الاسواق محالها على السلامة والاصل والله اعلم ودفع النبي بالحد
يفتة زمين الى بئر ثلاثة ايام ولم يثبت عن السلف ان احدا منهم انه ترك المعاملات
اذ لم يتحقق هذه المسائل تنوّل اكثرها الا بشار في كتاب اجراءه لها ولستنا
الحلال والحرام لا يوجب ريشه وعلى هذه الامتد من مخالفة كل منهما ان وجدوا
جاء في ٢٠٠٠ ما العزالي بعد ذلك فيه وبعضه بالغة وزبادات الاما غير وهذا
لا يحرم الا ما حرمه الله والله الحرف للصواب **قوله** والتوكل على الله . يعني جميع ٧ احوال

بعضه في شدة الحر ورخاء وعافية ونحو هذا بقدره قال تعالى وعلى الله جنة كلوا ما كنتم موضعين
 وقال ان الله يحب المتوكلين وقال ومن ينفق كل على الله فهو حسبه اني كافيه ووافيه
 وناصوه وفي الصحيح ان لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير فغدو انتم
 وتروم فكاننا انتم والمتوكلين ثم اوردوا حكاية غير ما يحصر بقدر حقيقها
 الامام ابو حنيفة ومبرجها الى مخرج مع الله والد خول كل شيء **قوله** حوله على
 في الاستجاب بما نأمر الله بالتسبب ونحوه **قوله** وسلامة الصدر يعني من الظاهري
 القلبية التي تجمعها الانحلاف من نفسه ونزله الانحلاف لها انشعاب جمع البخاري كتابه
 في آية من ان يستغفر له اذ اذاعوا عفو او قال بعضهم اربعة من حاز بها
 حاز الجنة كله سلامة الصدر وخدمة العفو والدعاء للمسلمين بخلاف الغيب
 وقد تكون معهم على نفسه بالانحلاف منها ونزله الانحلاف لها انشعاب **قوله** حسن
 الخلق بالله وعبادته جمع الخلق خصلتان لبيان جودها شي من الخلق حسن الخلق بالله
 وحسن الخلق بعبادته وقال الحسن رضي الله عنه ان فو ما الله نعم امان في العفوية
 حتى لغوا الله وليست له حسنة يفعل احدهم احسن مني وكذبوا احسن الذي بالله
 احسن العمل لله وتلى قوله تعالى وذاتك كنتم الذي كنتم من نعم الآية **قوله** وسخاوة
 الذنوب يعني سخاوتها بالاعطاء من غير ثقل ولوم يكن اعطاءه جمع الخلق ان شجرة
 السخاوة في الجنة من ثقل بعض من اعطائها او ملئها الى الجنة وان البخل شجرة في النار
 من ثقل بعض من اعطائها او ملئها في النار وجرى له ثلاثة مائة وستين خلقا
 اعطاهم السخاوة واحاديث السخاوة كثيرة واعلامها انية نزل ما سواه تعالى
 والعمل له اعلى شئ والذل منه باجته ان لا اعطاء من ركنه الحال ومواتب السخاوة
 غير ما يحصى وتعرف من مواتبه البخل حكمة وسبيل ان شاء الله **قوله** ورؤية
 السنة لله تعالى في كل شيء ومع كل شيء وقبل كل شيء ورأاه مقصودا من شدة نعمته
 في هذا الشئ فيكون شفاؤه الحمد لله على كل حال واستغفر الله من التقصير
 وما حول وما فوة انا بالله العمل العظيم اذ لا ينشئ الا بحوله وقوته بلا حول عن مقصده
 الله لا يتوهمه ويحتمه وما فوة على كفايته البارحة ونعمته **قوله**
 وحسن الخلق يعني معاملة الخلق بآية ما يجب ان يتعامل به في كل حال وحسنه

العزالي بمالك الفقيه عند الشهرة والغضب وعليه بجر، كلام المراف إذا قال ولو تدرى كالحاس
من المشقة وقال البجلي رحمه الله الخلق مبنية راسخة في الدبر تنشق عنها الامور
بسهولة تحسنها حسن وفيها فيج وحي الخلق الصحيح ان من حيا رجم وافر
بكم من حيا السن يوم القيامة احاسنهم اخلافا الموكنوا كذا في الزيد بالعز وحي
اجوز ولا من شوار رجم وافر ثم من حيا السن يوم القيامة اسواهم اخلافا الماشور بالقيامة
المعبر فون بين الاهمية وحي خي في سوء الخلق بعبد العقل حيا بعبد الخلق العقل
انتقل واما حاديت في هذه الالباب كثيرة وقد اجود فيها بعض العلماء اربعين
وكذا ومن احسن الخلق ان تعبر عن كماله بقوم مع قدرته عليه او على قدرته
عليه وحي الخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعطى مني شيئا فليقبله
ويعبر وكلمه واستغفر فالدوام له يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اولئك لهم
الامر ومنهم مقتدر خال الشيخ ابو العباس المرسي لم يرد في الاخرة ومنهم مقتدر
ونيل ان العبد اذا دعا على كماله قال الله تعالى انت تدعوا على كمالك ومن انكلمته يد
عوا عليه فلان اردت ان المستجيب له استجب عليه وقد قال تعالى ومن اجبر اسبغة بيعة
مشاهدة من حيا واصلهم فاجر على الله وناهيكم باحي يقع على غنى كونه وروى رجم
وليس الشان ان تدعوا على الكمال فيعلم انما الشان ان تدعوا باصلاحه فيرجع
عما هو عليه فيرد عليه ما اخذ منه او يتخلل منه فيرد امره عليه وان يرد
الله به رجلا في له مما كلفت عليه الشمس **نوه** وتذكر من كماله فيقترن القوابة
وقد روي الارحام وكمامة اهل الاسلام وابل المسم ان يهجر اخاه يوم ثلاث ليل
يل تغيبان فيعرض فخذ او يعرض فخذ اخيرهما الذي يبدى اصابته بالسلام كذا رجم
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحي الصحيح لما خلق الله الخلق تعافت الرحم بالعرش و
قال في هذا منكم العايد بك من الجمعية بهذا الامور في ارجل من ذلك او افهم
من فكمك وعنه عليه السلام انه قال حجة يوم حجة وحجة شهر فرائد وحجة
سنة رجم ماسة وحي الله من واصلها وكمع الله من فكمها ذكرها انما حاجب
في المدة خل **نوه** وتفكر من رجمه يعني بلاء تجار به مما جعل من لم يحسن الا ان
احسن اليه فليس عاملا مكافاة او مناجر والمقصود ان لا تقابل احد ابو عليه

ومن هذا حديث ابن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام ابي عبد الله ان يكون كتابي ضام
كان اذا صاح قال اللهم اني ندمت بعرضي عن المساكين قالوا نعم فقالوا نعم واما
فيما لا يقع فلا يجوز لاجل ان يسوغه والله اعلم وميلت عن عاقبة رضى الله عنه عن رافق
البنى صلى الله عليه وسلم قالت كثر خلفه الفراء من جردني له ضالعه ويغلب لقلبه حد العجوة
امر بالبر ما امر به من الجاهلين وكان الشيخ اشار الى هذا الحديث والله اعلم وبالله
التوحيه **قوله** وما ينفع عنه ما يتعلق بالقلب الفراء يعني جسر الشكناج والقلب
مع الظاهر عند هذا الاضداد فيجب عليها من حسنة من وحيته عليه والبرهان به بظاهر
الغيب جاز الشيك كان يماس من ذلك **قوله** والحكمة يعني الاقامة على ما في الضمير
من غيبته عليه مع انها رذيلة وخطية ويوجبها الاحسان لمن اتته عليه كذلك
والبالفة في اكرامها من وان لا يكتفى بذلك قلت حسن المعاملة بين واعب
الاسادة وجايسر الشيك كان من ذلك **قوله** والحكمة يعني ارادة زوال غلبة
الله على المحسود سواء ردت قلبا اليك او مكلفا ولو تم الحسد باما ان تريد ان يكون
لك مثله فهي الفسحة جاز تعلقت بمحسودة والبالعكس ويؤيده الاعاء للمحسود
والاحسان اليه ليماس الشيك كان من ضرورة الحسد لذلك قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا حسدت فلما تمنع واذا تكلمت بما مضى واذا كنت فلما تحقق انتهي
قوله والبدخ يعني الفقه والاداية بغير حق وقد قال تعالى ان الله لا يحب المعتدين
قال الشيخ ابراهيم بن الحفص من روى الله عنه والاعتد اعلم موافق عند بدخيا
حد كراه احد منها معذرة الحسد الا من جهة والطبايع المقنونة انتهي
والخلاص من البغي بالاحسان لما في الآية من قوله تعالى ان الله يام بالعدل والاحسان
الاية **قوله** والغضب يعني اظهار قوة الانتظام على المقصود عليه واعنا
المذموم الا ستر سال مع الاغضب لا وجوده بغير من الغضب فلم يغضب جهر حمار ومن
ارضى بكم من منعه شيكان وهو الحبول من سريخ الغضب من رضى وقد قال عليه
السلام للذي اختصر له في الوصية لا تغضب **قوله** الا ان يكون الغضب لله تعالى فانه
لا يعجز عنه بل هو مكتوب فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب الا لله
واذا اغضب فلا يقوم لغضبه شيء الا ان يرضى عن العبد في غيبته

يبدو ويبتغي لا الشيكار انما يات به ليضع الخمر عرج عن الحق فانه مقصوده في كل
مرة لم يجد وقال عليه السلام ثلاث نجيحات خشيعة الله بالسر والعلانية والعذل بالسر
والغضب والغصبة والغنى والفقير الحديث انما العذل لا يجاوز الحد في المسح والذم ونحوه
والله اعلم فـ قوله والقشر يعني تعظيماً للشر بالخمر ليضع فيه المواجهة به سواء كان
قولا او فعلا وبه الخبر من غشنا فليس منا يعني ليس على ستمنا كذا اقاله سبعايا وغيره والقشر
انما يعني من صفة اليهود فان من لم يقشر مسلماً عفا عنه خارج عن دينه فالتابع لله وقيل
قـوله والكبر يعني اعتقاد المرء بفضله على غيره من الخلق من غير ان يكون له حق في ذلك
وقد قيل من كبر انه خير من الكلب فالكلب خير منه وبه الخبر الصحيح ان الله تعالى يقول العظمة
ازاروا والكبر يادرجا به ثم نازعني فيهما فصمته يعني اهلكته وقال صلى الله عليه وسلم من تواضع
لله ووجه الله ومن تكبر فضمه الله ومن كلف الحكماء التواضع من مصادير الشرف والخصا
ص من الكبر الرجوع الى اصل الامر بان ترى نفسك السفة باهل الشرف مما انت فيه وانما يلد من خير
من الله ومثله وهب لك فهو قادر على ان يسلبه متى ويمنح من كثرت عليه ما هو اعلى منه
وقد قال شيخنا ابو العباس الحلي رضي الله عنه كيف تتكبر على من لا تفكر ان
عنه الله خير منه وما قدر وما احد من الناس يدرك ما يفعل الله به ويعلم انه تعالى
ما يفكر كلامه في قوله يعني المحاسن فـ لا وفعلا وحالا وان لم يخرج بذلك الاخير
ويعوض معاصي القلب وقد قيل انما يعجب بنعمته قدر وبه الخبر لو ان الله تـ خير من العجب
ما خلا الله بين مومن وبين ذنب وقال الشيخ ابو العباس مديري رضي الله عنه انكسار
الرجاء خير من صولة المكبح وبه الحكم معصية او رثت ذنبا واشتقار اخير من كرامة
او رقة عزرا واستكبارا وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مكراع وهو شح
واعجاب المرء بنفسه انتهى والخصا ص من العجب برؤية منة الله في كل شيء ووافاقته وفي
وعجزه في كل شيء بلو كان شيء من ذلك كنت يدوم عن نفسك ما لا تريده من الضرورات
كما يقول ولا يمكن ذلك بعد ان ما يلد من نعمة من الله ليس منه شيء وقوله والربا يعني القفل
لاجل الناس وما يرفع اليهم من امور الدنيا قال بعضهم من احب ان يخلص الناس على علمه
بهم مرادى من احب ان يخلص الناس على حاله بمسكوب وبه الخبر ان الربا الشر
الاخضر وقال يوسف ابن الحسين رضي الله عنه اشبه شيء على النفس بالخطا من قلم الجنيد

في خلاص الربا عن قلبه وكأنه يثبت على نور آخر وبه الخير الشره في امته اخيه من ديب
النمل فيل وهو مدح للامة لار ديبب النمل لا يكاد يدرك باخبا منه مما لا يكاد ان
يوجد وانما يتخلص من العريضا بالاعتماد على الله في كل شيء واختصار النفس مع كل شيء
حتى لو قال لا الشيطان مثلا انما مرادى وتتي كنت فكم مخلصا لانه اذا اتيت الربا في حالة
بعد اثبتت الاخلاص في اخرى وقد قيل قال سفيان رضي الله عنه اذا جاءك الشيطان
في الصلاة وقال انما مرادى وزد كولا انتو وعلامة وجوه الربا صفوة النفس حيث يراه
الناس فعلم العبد ان يعمل في الخلا وبالعكس ومتراية نفسه عن واحدة بعبه الربا بقدر
ذلك الاحالة غالبة فسوء السمعة يعني العمل الاجل ان يسمع الناس فيهم اليهم من رايها
رايا الله به ومن سمع سمع الله به وبالحكم استغنى اجلا ان يعلم الناس في خصوصه دليل
على عدم صدق في عبود يتقوا وقال احمد بن الحوز رضي الله عنه من احب ان يعرفه بشي من انفس
او يدكره وفدا شرا في عبادته لا يعمل على المحبة لا يجب ان يرى محطه غير محبوبة
وقال البيهقي السخيتياني رضي الله عنه ما صدق الله عبدا الا سره الا يشعرك كأنه منه افتر
وانما يتخلص العبد من هذه والتج فبها يعلم ان الخلق كلهم موتون اذ فلو بهم بيد الله والهم
ان يعرفهم ما اقبلوا ولم يكونوا انفة على العبد والتوجه اليهم ضررا اذ هم اعراض
عن ربه اذ هم وفدا كان بعض الناس يحبون رايها من ثرائه فليها من ثرائه يبيد من تقصيره
قد ثابرا لدا ابو عبد الله القوي رحمه الله عن من راي هذا القابل عنه فسوءه واليخيل يعني
ثقل المعنى عن النفس بار كان كل من الشيخ وان كان خاضع بما في يده فذو له والناس
ثلاثة قسم يعتقده ان ما يبيد كله به وهذا اهاله وفسم يعتقده لا الا بعدل الوا
جبات وهذا اسلم وضع يروا الكل الله وانما خازنه فيشفي سدا الخلل ولا كل بالمعروف
ولا يبال في يد من فح ماله وهذا احامل والاصسط واخذ من المال واستغنى وانما هو
خازن لغيره يعكس كل شيء كس حقه ويروي كل شيء فسك فسكده وبه بعض الكتب
المنزلة ابن ادم ملامها جارا الزرق مفسح والحس محسوم واليخيل با دمار العباد
لا ينبغي ان يكون اختصارا لاد الله لا يجب المسر فيس وقال ثعلبي ان المذنبين
كان اشوار الشيكيم وقالوا الذير اذا انفعوا ليس قمر ولم يفتروا وكان يبرئ له قواما
وقال عز وعلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسطة في الماء كل

التكلم

والمسلمين حيث لا يذم السخي ولا يبالي الخ في المعنى بقية بده البخيل وبه لا مثال لا تكثر حنكلا
 فتلقه ولا تستمر أفتشده وهذا ما عا به كلام على علم وعمل وحال وقالوا الله الموفق
 للصواب وكرا هيبة الحق يعني اذا توجه عليه او على غيره كما سيما من حكم الشارح
 وقد قال تعالى ولا وربك الا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم الآية وقال عليه السلام فلحق الحق
 ولو كان سرا او غارا عليه السلام انص اخذ كل ما او ظلموا قالوا يا رسول الله فكيف
 تنصره كلما قال تاخذ على يده فتزده عن الكمال وقال عليه السلام الكبر بكم الحق ونقص
 الناس وقال تلحقه على يده فتزده عن الكمال تعلى كونوا قوا امير بالفساد الا تيسر ومن رجع الفصح
 ادعاء جارية الغيم لتبسط باخر اجماعا لغير كراهية ان يكثر في الدعوى بده لا الغيم
 او ارادة الرجعة لتبسط دونه وما فعل احد ذلك ولا اعتاده الا اصح فتخرج والعبادة بالله
 فـ قوله والكمع يعني التفتق لحصول العباد من قبل الخلق وهو اصل كلاما تقدم
 قبله من الدلائل البراءة اهل جفدها الحسن رضي الله عنه لعلي كرم الله وجهه لما سأله جباله
 الدين الكرم وصالح الدين الورع وقال ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه كثر الحرص والكمع
 تورث الضر والبخل وقلة الحرص تورث الصدق والورع وقال الشيخ ابو العباس
 المرسى رضي الله عنه السلامة بترك الكرم في الخلوة فيروى معنى ذلك فيل اضرع الى الله
 لا تضرع الى الناس واقتنع يعني قال العزبة الياسر واستنصر عن ذنوبه ورحم ان القن
 من استغنى عن الناس وقال ابو بكر الوراق رحمه الله لو قيل للكمع من ايوه فقال الشك في المفه
 ولو قيل له ما حر فتد لقلل استصا به الذل ولو قيل له ما غايتا لقال الحر ما زنتي وكلام
 الناس فيه اكثر من ان تحصى والخصاص منه تحفر العلم بعد فتح نفع الخلق ورؤية بحر نفع
 عن ضرورياتهم فضلا عن غيرهما فالله الحكيم من لا يستكبر عن ان يرفع حاجته عن نفسه
 وكيفية يستكبر ان يكون لها اربعة من غير فـ قوله وفوق البقي يعني التفتق بالنفس
 بار ما هيده ان يرغب اقتنى والحرص ما يوصله بسببه وخوفه لا وفقه الحسنة هي
 اصل الكرم واصلها سوء الضرب بالله وقد قيل نعم الموجود سوء المسكن بالمعبود
 وقد قال عليه السلام قال له بده لا يفتق ان يفتق عليه وقال عليه السلام لا سيما بفت البطل
 الله يورث الله عنها لا تفرغ فيموت على الله عليه وفي الحسن ملكي بن ابيان كل يوم
 اللهم يحل لي من خلقك والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

والآن في الكلام في خبر ما من
 في كلام شيخنا في الخبرين
 في كلام شيخنا في الخبرين

بالحق والعلو بار خزانة مملوءة ولا يفتيها شيء دوار هذه الخمر ولا يقيدده الاشرار وما
قد رآه لابد من وصوله وقد قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يستمنع من نفع
نفسه لنفسه فكيف لا يسر من نفع غيره لهاء وجوه الله لغيبه فكيف لا ارجوه لنفسي
اقتنى روح هذا ما ينبغي الصبر وخوف العزى وبالله التوفيق فقولوا والصبر بالفضاء
والقدريين بالمفاتيح والمقدور والابنوك بغير والعيان بالله وفي بعض الآثار عن الله تعالى
من لا يرضى بفضاءه وليتخذ الله سواها وفي بعضها ان الله تعالى يقول من اراد ان يرضى
ولا يكون الا ما اراده وان سلمته له فيما اراد اعطيت به باران عتبه فيما اراد تعبت به فيما
تريد تخ لا يكون الا ما اراده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم لو كان في
ولي يفلق الله وما شاء جعل الحديث وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه رواه الله يبرو الاختيار
بل انما يكثر ان على الناس عيشة وانفسه واما المعنى فعدت مقادير الامور وحكمته بارح
فواذ لا من علم من لواء فصوله وتعليم الغنا بهم يعني الا الوجه ديني او عاقل صواب
ذكره باما ان كصح فيهم فقله بويل على ويل فقد روي في الخبر من تواضع لغنى لاجل عناه
وقد ذهبت ثلثا دينه قيل لانه يتواضع له جلساؤه ومعلمه فلو انما هو الى ذكره فقله
لذ هب الدين كله وقال سفيان بن عيينه رضي الله عنه انه اراد ان يرضى بالابواب الاغنياء فاعلم
انه لصوابه اذ ارادته بابواب الملوك فاعلم انه شر كفي او كما قال في ذكر بعض العلماء ان نبي
من الانبياء كان ياتخذ بركابا بالملوك ليقض حوائج الناس وجاهه تاد حاد يث في ابلاغ الامراء
حوائج من لا يستطيع ابلاغها بدلتا على جواز معاملة اهل الدنيا لله بشره العمل في نعمهم
وردتهم للدين بل امش من عيب يوجب التهور والسمولة توجب الاحتقار فقولوا
واحتقار الفقراء يعني هم يعني الوجه ديني من في الحلاله ونحوها بما ينبغي الكتمان
اقتفاهم لاجلهم بما هم في الرخصة لهم بائتنا وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يصير نفسه مع اهل الصفة ولا ينفذ عنه عنهم وقد لم نعلمها لا مقته وقال عليه
السلام اللهم اجني مسكيننا واستن مسكيننا واحشر في زمرة المساكين قال السهم وروي
بل هو سال ان يكثر المساكين في زمرة لكان لهم الشرف فما خلفه بجهلهم ورافع واستندل
بطنه لا على فضل الفقير الصابر على الغنى انما كس وقال في قوله عليه السلام اجني مسكيننا
خير من اليد المسكين انما انما لنا بعض طيلة العلياء الفصد بها البقر والسقلا انما انما لنا النفس

لغرض هذا الغنا وهو عجيب وتنفير القلوب من المسئلة ان الغنا في ذاته افضل من الفقر
 في ذاته لان الغنا صفة الرب والفقر صفة العبد وبعد هذا انقلب العبد بوجهه الى الله انما
 رجوعه لوجه نفسه الرجوع رجوعه لوجه نفسه ثم انما نحن غنياء بشاكر الا بغنى
 صاير لانه اما بيده لا يفتقر ولو ذهب بلا يحزن عليه لذاته و لا بغنى صاير الا غنياء
 بشاكر لانه لا يفتقر لها ورا حاله ولا يقصر في واجب وفئة فتا مله وبالله التوفيق فسر
 والغنى والغنى بغيره الذي يعني بالسياسة الكثيرة وباشياءها معاملة الى غير ذلك مما يوغل
 الصدور ويورث الرذائل الفبيحة كالحرق والحرق والغضب والحقد والقتل والحسد والخود لله الا ايات
 بفقد فال صلى الله عليه وسلم ان الله رفع عنكم عبية الجاهلية وفيها بالاداء من نفي او جاني نفي
 اقم بغير ادع واراد من تراب انتفى فسر له والبا هي طائفة يعنى المقابلة والمساواة سواء
 كانت بعل او مال او غيره لاجل الدنيا فقد قال صلى الله عليه وسلم من تعلم كتابا من كتاب الله
 او لبيها منى به التمسها او لبيها منى به وجوه القايير البهية للحديث وقال عليه السلام ارحم الله
 تعالى الى بعض انبيائه فللذين يعفون لغير الدين ويتعلمون لغير العلم ويعلمون الدين
 بعمل الاخرة يخلصون الناس من ظلمة الكفار من الدين المستقيم احلى من الغسل وقلوبهم امر من اجل
 ايات اخذوا على يديهم من جففت طلبة لا يتجمل لهم فتنه فخرج الحليم بهم خير انا وقال عليه
 السلام لا تخافوا عليكم ان ترجعوا بعده كهار الغنا فكم عليكم ان تناسوا جميع الحديث فسر
 والمترين للخلق يعنى اصلاح القلوب مع تراب الباطل لانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس
 زملوا بغيري من الاسلحة الا اسمه واسم الفرار بالارسمه فلو بهم خربة من العدى ومسا جردهم علمه في بلادهم
 شتر من قنطري السم يورمهم علماء فوهم مخيم فخرج البقعة واليسم فسر فسر له وجب السراج
 يعنى انه اراد ان ياكل بقوله تعالى ويحيون بالرحمة والجليل يعطوا بالا تحسبهم بمحاربة الغراب
 ولا ينفقوا الا لاجله برقيس من سراج انفسنا بما ليس فيه وقد بالغ في محابته افنى واما السراج بالحق
 بما لعلوب عده حبه لا كثر ارفع بلبابه فيه ثلثات دلالة احدها ان يرى مستر الله عليه فيشكره
 على ذلك وقد سراج لمحضهم وقال الله اجعلنا خيرا مما يكون ولا توافنا بما لا يعلمون وانما لنا
 ما يقولون التلذذ في ذلك وجود الحق سبحانه وانزاع المادح نسبة والعبادة فتقف مولا
 يهابه تولاوا وتشجع عكازه اياه في ذلك فيستبسط لاجله وهذه امر معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 المومنون اذا سراج ربي لا يمان في قلبه الثالث ان ترزق نفسك نسبة فتنه مما يحل اكلها كما انما

الغنى

او حالها التي مدحت به وهذه التي تفتقر كرامة الحق مكلها وعليها ادرج
 الزهاد لقوله عليه السلام لرجل مدح عنده اتي فطعته عن صاحبك ومراية طبعها
 الباطن لا تنفذ واحسن مما يتخذ البغي حمدا لله على سنته اياه في كل حال بعد الحكم اذ اطلق
 الثناء عليه وليست بارهله جاز عليه بما هو اهله وفيما ايضا من اكرمته وانما اكرم في جليل
 سنته جاز لا من سنته ليس له اكرمته وتكبر وفيما ايضا من اكرمته اذا مدح استجيب
 من الامم ان يشتا عليه بوجه لا يشتمه من نفسه وشكره بعد الباطن ان يستنوي عجزه المادح والذم
 ولا يندم في احواله ولا يمدح مادحا ولا بالعكس الا من حيث امر الله لانه يرى العلم من الله فليست فوق
 العبد هذه الجملة بما فيها من غرر وحرفها جماعة من العلماء فليست كلامهم في ذلك ما هو قوله
 ولا اشتغال بغيره من غير عيب فليس يدعي ان كانت مباحة والاولى لها اعظم واشرف
 بعد ورده من تتبع عورة اخيه تتبع عورة الله عورته في بعضهم ولو في جوف ينفذ وفي الخبيثين
 لم يشغلهم عيبه عن عيوب الناس من الخلق فكيف لا يشتغلان بعيوبهم فابهم ما على العاقبين
 سلامة المسلمين من سوء فهمه بعد ورده اجمال اخيه على احسنه حتى ياتي ما يخلط
 وبه الجملة فلا يغواض له على كسر ولا فحاشة ولا غيب هابلن سراد الخاطي سبعين مرة فبالمر
 يرجع حمله على انه شريك في ما احتقر منه وقد قال عمر رضي الله عنه اخذ راسي مني
 فلم يكره فسؤله ونسيان النعمة يعني عدم شكرها ولا احسن لمرحلة على عيبه
 وقد قال صلى الله عليه وسلم من اسدى اليك مكره وبابك جوده فان لم تجدوا ابدا فكم
 له وفي المحكم ابر عكلا الله رضي الله عنه من لم يقبل على الله بملاطعات الاحسان فيد
 اليه بسلاسل الامتحان من لم يشكر النعمة وقد تعرض له والها ومن تشكرها فقد فيدها
 بحالها وفي الخبر النعم وحشية فبيده ولها بالشكر وقال الشيخ ابو محمد رضي الله عنه
 سنة تعلمي اسند عباد العباد لادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة فان لم يفعلوا
 اتلاهم الله بالسرا والضرار العظيم من جحور النعم فسؤله وقال صلى الله عليه وسلم في الجسد
 مضعة يغم فسحة لحم غير بها غير المعنى القايمة بها فهو باب نعمة الشئ بما لا زمت
 او بحمله فسؤله اذا صلت صلي الجسد كله الى اخره خرج اهل الصحيح من كبري
 النعمان من يشير رضي الله عنه واوله الكلال ليس والخراج ليس الكربة وهذا احد الاربعة
 التي مدار الدين عليها والثاني حديث الاعمال بالانبيات الثالث فسؤله من حسن اطاع

الله تركه ما لا يعنيه والاربع اربعة فيهما في ايها الناس يحيط الناس وازهره الزنبا يحيط
 الله وقد ذكرها بعض النافعين في هذه الكلمات اربع من كلام خير البرية اتقوا
 الشبهات وازهره روى عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث وهو اصعبها على العبد
 واكثرها جسادا يعني كفة مؤنثه واستخفافا وحلته من عظم زلته وقد قال بعض السلف
 زلزال الرجل عظم للجبر وزلزال اللسان لا يقوى ولا تدركه اسبابا رضى الله عنه يقول يا بزرادع لا تقل
 بلسانك ما تكسر به اسنانك ويا اخبر الجميع ان العبد ينطق بالكلمة لا يلفظ بها بالاجتناب
 من محله الله تعالى في الحديث فسر له روى الجوامع تصح كل يوم تشتكي باللسان وتقول له
 اتوا الله بينا بلان استغفرت استغفرتا ولا عوجت اعوججتا يعني به امور الدين والدين بالان
 ترجع الى القلب والكلية كالحجر ان خرج من اليد لا يرجع اليه وقال بعض السلف للفقهاء ان كل من
 السلف اياها الملائكة احسن منها اذا احسنوا واخبت منها اذا اخبتا انتهى بمعناه فسر له
 وقال بعض السلف لسان سبى اراكم لغة اكلتني يعني دينا ودين الان الكلمة الواحدة يقتل
 بها الرجل ويقال لما تشاجى الراس واللسان سبى اللسان والحلوة بفتح الهمزة الى اس وقطع الشرع عليها
 وفي الخبر الكلام في القينة مع يقظ نطقه بوعظ الداني في كتابه في القسوس يروي عن ابي بصير
 المولى من قول ابي بصير رضي الله عنه ويروي انه دخل عليه وهو يحمى لسانه فقال له اوردك
 المولى اورد في الخبر من صحة نطقه بوعظ الداني في كتابه في القسوس يروي عن ابي بصير
 وعن مضمون الكلام وقد اشتهر رجل الكلام بين يدي بعض الحكماء فقال يا هذا اذنك لسانك
 فان الله ما خلقه الا ليرى لسانا واحدا لا يسمع منكم ما تكلم به الخ لو كان الكلام مرضية
 لكان السكونة غرضها وقال بعض الامامة رضي الله عنه من عده كلامه من علمه قل كلامه الا فيما يقبض
 انتهى ووجهه قد علم الله سبحانه اصلاح العمل ووجوه القول على حجة اللسان ففتح فان تعالي ياها
 الدين امضوا اتقوا الله وفولوا قول الله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله وقولوا
 الخيبة يعني في الجملة ولا يملكها هو الخ من تاج فيهما كالا سبيها والانتكلم والتشكي والتجريح
 والتجديد والتجديد في الكلام او شركة او كونه له مما يورد والى ان يلاف حو الخ حيث المجاهرة
 بالكبيرة والبدعة لغو له عليه السلام من القول بلباب الحياء والاعية فيه فيلوي غيبة الذي من كلام
 لمسلم والمفتاب كالحجاء هل هو ينبغي التحذير منه بانه مفتاب ولا يجوز ذكرها بعد الوجه
 الذي الذي ايجح مما وقع التفسير به وما المنة اذ يذكرها بعد من ايجح مخيفه فانه لا اشتغال

بعد ارجع له شدة
 في جرح عذو انشاد وانتش
 ما جسد من هذا طاراه
 يا قلبك واللسان في
 حافة اقل انك
 تحبب السلام

يعيوب الناس وار لم يكن غيبة وفي الخبر الغيبة اشده من ثلاثين ذنب في الاسلام وفي خبر آخر
ارادنا ان يكوننا بدمه وارادنا البر بالغيبة الميم المسلم واختلفت في الغيبة كيمية او صغيرة
فحكى في خبري الاجماع على انها كبيرة وحكى السبكي انها صغيرة بعد او اوان وقعت مرة
والا بعد اومة الصغيرة كبيرة فهداؤلفتها اذا كبيرة بانقاف والمشمور جواز التحلل منها
وجواز التحلل منها وجواز التحلل مع الاستحباب ما لم يقع الخبر بخلافه وقال المحسن يكف الا
ستغفار بعنه والله اعلم بالمخلوع او لم يجرى محسن وقال الزبير بن العبد استحل منه ما يمكن ان يبرئ
ان يحل شيئا من الله وتغفر له شيئا من نفسه فسد والغيبة اريد كربة الانساق ما قيل ان لو
سمعه ان كان ما يكره فيه موجودا يعني سواء كان ينتقض بدينه او دينه او غيره والله
او ماله حتى قيل اذا قلنا ما افصح كلبه وفقد اعتقه ولا شيء فيما انشئ به من اسم وصيغة كما لا
كسروا الا يخرج ان لم يكن نفي عنه بغيره او جبر عليه مجرى الطع وافبل رجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم وقال يسر ابر العشرة فلما وصل احسن اليه (القول بقالته عايشة في ذلك وقال عليه السلام
ان من شر الناس من نقاه الناس لثمة الحريث فسد وار لم يكن يعني ما ذكرنا موجودا فيه فهو
البهتان يعني الرمي بغير حق فالنفي ومن يكسب خطيئة او اثما فورا حتمل بهتاننا وانما بيننا
وس البهتان ان يقول ما فيه وجهه وكذا روي في بعض الاحاديث وذلك لان البهتان ما شؤدة
من البهتان وهو التوفيق والتكلم ليس ذكره انسان لم يجعل واجب له ذلك بهتاننا من حيث
انه لا يجعل بعلمه من نفسه ومن قاله ما فيه وجهه اوجب له بهتاننا من حيث انه يحتفظ انه
لم يكلم عليه او اعتقه في المصلحة انه لا يعضه وما ذكره من الاصل بهتة غير محصورة فليس
بغيبته الا ان يعهم محصورا لموش الغيبة لا سيما ان كان محمدا كما في الشبهة وكوه
وحيث ايجت الغيبة فالنفي يضر او لا ان يقبل غير التحصن فيلزم في الاستشارة وغيرها
ان لم يرد الضرر وقد قال عليه السلام للفتي شلورته في النكاح اما معاوية وصطلح واما
بهم بضرب وقد قال عليه السلام المستنشا رسول الله وهو بالخيار ما لم يتكلم وذكر الباطي
رحم الله الخلق في ذكره بما يطلع عليه المراد غيره ولعمري في الاول بكل حال سد باب
الغيبة بانها صاعقة الدبر ومن ترخص فلان يسلم له دينه وقد قال عليه السلام كل المسلم
على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ويقال الغيبة بساتير الملوذوم من اتع النمط وبنا كنه
المنافير ومنزلة المتغير واداع كلام الناس واصل الغيبة ثلاثا حب الاكلام والاعلام

بالعورات والثاني حب الموافقة ورضى الناس به كرمعاب من لا يرضون حاله الثالث
 حب التزكية والخسدة والمرتبة وعلى كل حال قال الله ورسوله احوار يرضون وخفيص
 الفوايح القيمة مستوفى في كتاب الامايع حامدا العزالي وليطالعها من له اشتياق
 بدينه والسلا فصوله والقيمة يعني نقل الحديث على جهة الاجساد واعظمها السعيانية وهي الادلاء
 بامور العباد الى الكرامة وكذا لا يخفى بها وقد بحث عن با على الجليل يوجد في الاول والآخر نقله تعالى همار
 مثله بنميم مناع الحبيب من غنى ابيهم نقل بعدة لا زعيم وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات
 يعني ثلث وحديثه القبيح مشهور فصوله ان يقال فالويل فلان كذا يتخذ من الادوة والعتنة يعني
 سوا قصده لا اولم يفهم بل الامان لا يقبل المؤمن حديث الاخر وقد سمي الله تعالى النمل واسما فقال
 تعالى ارجاءكم واسوئلتا فتبينوا وفي الامثال من نقله نقل عنه ومن قال له قال عجل وبه الجنب
 ثم والوجهين فليس عن الله بوجيه النور بل انما هو بوجه وهو بوجه من القيمة
 نقل الشر ولو امتنت العتنة به لما فيه من تغيير الخواهي والاشياء الشر وهو جيلته وقال عليه
 الصلاح اذا حدث الرجل ثمر الثعبان في اماته وفي الامثال فلو بالآخر ارضى بالاسرار وليس الرجل
 من بحكمة الحديث ويعمل بل من
 يباح فيما ويرى ما يجب به بعضها كانكار معصية فعلمها او فعلمها غيره لا تغفل عن الغير بها وانكار
 رجل من كماله بطلبه وله ان كلف له بالله ونحوه لا وفي الجملة لتغير في كرامة الكفار وفي اصلاح
 بين اثنين والزوجة وللولد الصغير حب الغلبة ما الى غير ذلك لا من دجج العلم سدا ولا يجوز بحلب
 منبجة اصلا واعطى الكذب الكذب عليه السلام صلى الله عليه وسلم اقول من كذب على صفحة
 وليبتعوا فعدله من ان قال بعض العلماء هذا يدل على انه من كذب عليه صلى الله عليه وسلم لا يموت معلما
 ثم الكذب لتجميع حقوق المسلمين واذا اصرح الكذب على المنطق قال عليه السلام من تخلف
 لحلم لم يره كلف يوم القيامة ان يفقه غير شئ غير تير وليس يعاقب وكذا لا الكذب بالنسب
 كحديثا مراد على غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة الحرة وبعد هذا كله الكذب
 به حديث الناس وله مراتب لا تتحصر وليتبعها من ارادها من كتب الايمه ثم فطع هذا من
 الشجرة لمر كنه جملة لا يحتاج الى تفصيل واختلاف فيه فبقيل كنية وقيل صفة والكلام في انه
 بحسب مراتبه والله اعلم واكثر عند جعي الاحتمال كقول القائل جئت ابي مرة لا لي غير ذلك
 وانما الكذب في المحتمل كقول جئت عشر مرات واخر هذه او في المعارض منه وحقه عن الكذب

وقد كان بعضهم اذا جلد به دأره يقول لاهله قال نعم اكلوه في المسجد وكان
بعضهم يقول الخادم اجعل دأره وقل ليس هو ذهنا وكل هذا ما يقع ما لم يورد الى البصحة
والتنفير فاعلم ذلك فسلوه والقدر يعني رسول المومن بالزنا والمواكاة او يقع نسبهم او نحو
ذلك وهو كثيرة بانفاق لان الله عز وجل جعل فيه الحدة ثم انيس وله مراتب بحسبه اعلاها
فدوى المحصنات يعني نسب ولدها النشيب والخلع في ذلك لا حاجة له فيه هنا فسوله
والتبليغ بالبحر يعني مثل التجميع بالمرج باسمه الربيع وما ذكره ما يرجع الى الجماع
والمحور وهو الخنا ومن ذلك ذكر الرجل ما يقول مع امراته في سريرها بهذا الحكم في
النبي صلى الله عليه وسلم فاما النصف فيه عند الائمة المذاهب ورفع من بعض السلف في قضية خا
صة ولكن ينبغي اجتنابه لشغل عقله في هذه الاعطال وما يبلغ فيه كما يقول العامة من التحريم
والتجميع تعود بالله من الزيادة في الدين وفي الخير او الله يبخس العباد حشر المتعسر العبدى
يعني الله يخنس ما نشأه الاخطار فسوله والصراح والنيابة يعني ما يقع من الجماع عند
الموت ونحوه وفي الخبر ليس هناك شواكيب وضرب الخدود ودعى بدعى الكاهلية وصح ان
المبيعة يعذب بيكاها اهله وتا وله البخاري كما اذا كان راضيا به له وهو عاذته وكنت
اسمع من الربيع ابا عبد الله النواوى رحمه الله عظيم حصة يقول معنى قولهم روه بالعارسية لا ارضا
بارب وهذا حكم عظيم تستل الله العارسية فسوله والغشاء يعني عن الذي يتكبر به الغمور
والخدود والسعور والخور ونحوه من دعاوى الزنا وشبهه وهذا امر باتفاق كما اجبت
الحجة له ونحوه ان لم يكن فيه شيء من ذلك وما كان من الغزوات داعيا اليها كمن لم يور اليه
وما لم يستحل له عند ذلك ان يريد به تسليمة النفس في الشغل كخوفه منع لسه الذرايع
وارا يريد به تقوية النفس على الخير فمما عداة البغى ابير الناس خبيث عظيم تحريره انه
لا نص فيه من الشارح ووقع بعض الرجال في الاخوان فينبغي ان يسلم لهم ولا يتبعوا فيه
مع ان الغالبين به يغفلون وهو من خسر الصواب وقال تحفوه هم هم من محامد النفس
ولا يقيد الا تقويتها فالوار الشغل قوة شيعية والاوار قوة شيعية والحكمة
الا لاهية افترضت من سبعة الكبيبات وما سمع من الشيوخ الا الاحد امرين الاول تنازلا
للمريد حتى يلقى الهمم الخوف في الالباب والنفوس لا تفيق فيقول الحق على وجهه
مع بقاء النوى جبهها والثاني ترفلا بابد انهم ليلا تمتد تلا جبهها من حرارة الحب

ونحوه فهو من باب كليمي قالوا هو نزول كلمة فقد اتفقوا على انه لا يجلب شيئا بل يحرم ما به
 الضمير وقال بعض المحققين الكلام في هذه الزمان لا يقول به مسلح ولا يفتقد بشئ من عمل السماع
 ولا يقول به وطاحب الحال معه ورفا ما الاذكار اولا لا صريحا فربما انما سلمت من تلك الشك
 عات والاجتماعات وكانت بوقار وسكينة وقد اجتزأ من معوضه رضي الله عنه على جماعة وهم
 بنو كرون وقالوا الله لقد جئتم ببدة ضلما اولفد بفتن الحجاب محمد عليا انتهى وهو
 عين الحق والصواب الاكثر اصبحت فتنة ذلك وكذا على جملة وهو من راي المخ لا يمان التي
 بقيت ومنسند هذا القول صلى الله عليه وسلم من فوق تحتهم عور في بيت من بيوت الله التي غير
 له لا من الاحاديث ان لم يرفع بنو له العمل فقد صح الخبر وبالله التوفيق فسؤله واليه يس
 الضمير من راي الكاذبة سميت بذلك لانها تفسد صاحبها بالنار ولا تجل لمسلح ان يجلب
 لم يتيقن وقد جاء في الحديث ان البصير الباحة تترك الديار بلا فح يفتد خالية وباحدثه في
 البصير الكاذبة منبذة للسلعة محقة للملا وقال عليه السلام ثلاثة لا يكلمهم الله
 عزابز كيهي ولهم عذاب اليم في ذكر فبههم من حجاب على سلعة بعد العم الكذبة فسؤله
 وهو ان يجلب على الكذب يعني متعمدا او شاكرا فلا كفارة فيها لانه اعلم من ان تكفي فلا تجز
 الكفارة في البصير على المستقبل لا يعلق في كذا او لا جعله والكذب على النفس الاثر له والكفارة
 الا ان تجلب مع قيام الشك فيما تم فسؤله وشهادة الزور ربيعه الشهادة مما لا تكفر عنه
 فيه فقد سهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشهادة فقال تقر بوالشتم فالانعم قال
 على ضلما بما شهد والامدع وحاج في شهادة الزور انه يعلق من لسانه يوم القيامة وعدها
 صلى الله عليه وسلم في الكبائر والحكم والفتن عنه بقوله لا تقول الزور ولا تأفكوه ولا
 هذه امر كل ما لا يجلب ربيعه كفارة الفزان ما الاحار وتعليق السحر والكلمات والكلام
 في الحكم والبيان والفرقة وكل ما لا يجلب كتبه وقال عليه السلام من حلف بغير غير الاسلام
 فهو كما قال يعني ان اعتقد تعظيمه والابو معصية وقال عليه السلام من حلف
 بالامانة فليس مننا وقال عليه السلام من كان حالبا ولا يجلبه بالله اولي صمته وبهذا
 فهي عن الحلف بالصوم وبالعتق والذمة والكلاف ويورد من حلف به ان ثبت عليه
 عنه الفاقه وقال عليه السلام لا تقولوا المناقب سبيد اجانه ان يحضر سبيد اوفد اسخطف
 الله وقال عليه السلام لا يقبل احدكم عبدا امتي ولا يقبل فتاى فتاى وقال لا تشبهوا الله

انكم منع الخ
 الخطي والرجل

فان الله هو الدهر وقال لا تسبوا الذين نبينا فبجنة متكينة وقال ملعون من سب والدته فالوايا ر
 سوا الله وكيف يسب الرجل والده فان سب ابا الرجل فيسب ابيه وبسب امه فيسب
 امه وقال سبوا المسلم فيسوق وقتله كغير الحديث وقال عليه السلام لا تسبوا الرثخ
 بلانها صخرة وقال عليه السلام لا تسبوا والده بل يله فانه يوقظ للصلاة وقال لا تسبوا
 البرغوث فانه ايرق نبي الصلاة اليك وقال عليه السلام لا تقولوا لوالكم ماشاء وشاء ولا
 كن قولوا ماشاء الله ثم شاء الله ثم ماشاء فلان وقال عليه السلام لا يقول احدكم اللهم اعكسني
 ارشفت لي مني والمسئلة فانه لا مكره له ونهى عليه السلام عن التجش من الزبادة في
 السلعة لغير قصد الشراء بل ليغرم به قال عليه السلام اياكم والنذر لانا لما يستخرج به
 مال من الخيل وقال عليه السلام كفى للمر كذبا ان يحد ثوب كل ما سمع وقال يسر مكينة الكذبا
 زعموا وقال اياكم والزعم فانه اكتب الحديث وقال عليه السلام حذروا الناس عن ما يعبرون
 امرهم وراي كذا الله ورسوله ونهى عن الجمع في الدعاء وعن التقصيص في الكلام والتشديد
 فيه وقال من سئل عن علم بكتفه الحجة الذي يوم القيامة بالجم من نار وقال العلماء هذا فيما لم يفرغ
 المسائل والافلا حرج وقال عليه السلام من قال في الفري ان يرأيه بما صاب فقد اخطا وارا خطا
 فقد كفر او كما قال لا يتعجب احدكم الموت لضر نزل به وليقل اللهم اجني ما كانت الحياة
 خير لي وتوفي ما كانت الحياة خيرا لي وقال عليه السلام لا تخر ونا كصا طمرات النهار
 عيسى ولا تفرغوا عبد الله ورسوله وقال عليه السلام ان الله ينهاكم عن راء البسات وعقوف
 الاممات وعن صنع وهات وكرة الحج فيلوق قال وكثرة السنول واصناعة المال وبالحمل
 جنابات المسار لا تتجسس ولا تفر حرم الله تعالى
 ولا يفر على له سواد فقال
 تعالى لا خير في كثير من نجوتهم الا من اراد وجهه او مقروء او اصلاح بين الناس فجاء خبر ان
 الله ادارة على هذه الفم اعد الثلاثة وبالله التوفيق فسروله ومنها العير يعني من الحسار
 الحامورات لا تحببها قال الله تعالى في المؤمنين يغضوا من انصارهم الآية وقال عز من قائل يعلم
 خافية العجس وما تخفي الصدور الآية ويقال العير سبب الحيس ورا رسل خبره افنتصر خفية
 ويند شرع بل يبر انه قال العير في رسي الفذيج اذا ضربت به لي اخط واحاديت هذا كثيرة
 فسوله فلا ينكر بها الا لا اجل يعني كذا من المرأة والطبيعة بغير الشهوة وما يستمر غل
 مرييت او غيره لا رذلة تجسر او تلمز بها مسلم او تنسب بها الى الاغنيا زخميا

انظر
 هذا الما يرد

او الى البغراء احتغار او الى المستطعم شربا في غير حقونه وفي نظر الرجل الى مخرج نفسه
فوالله لا يجوز له من غير ضرر ان يتلوا بالزنى في شدة التمرغ في كثرة الصلاة ففسوله
من ذلك يعني المحرمات النظر الى العورات بمعنى كل ما يجب ستره او ينبغي كالبخنة والسي
وخود وغير ذلك ففسوله والمراد كلها عورة بمعنى اركان صغيرة او متوسطة متفاداة
في الحجاب فلا يجوز له ان يكشف منها جلا شعرة ففسوله الا وجهها وكفيها يعني ان تكشف
ثنية عار الوجه والكفين منها واجب المسترخى خوف ضرر الناس ففسوله هذه الاجنبيين
يعني بانه لا يجوز للاجنبي ان ينظر منها غير ما ذكر ائمة الفتنة فلا يجوز لها ان يتأمل
محاسنها في ذلك الا ان يكون خافيا فيجوز له ذلك بعد اعلاها على الثمور وقيل
ولو لم تعلم ففسوله واذا دونه المحامر يعني الاب واللاخ وكحومهم مما تقدم وكذا
نساء المحرمات وبالكتابيات خلاف ففسوله فيجوز لهن من المنكر الى الدراسة يعني انه
يبرهن منها في الكتاب والفتن والشعر وجميع ما يجوز للمنكر الى اعلا التديين
بما عتقها بانه لا تغفل الرؤية تزيده النفس ففسوله والاكرام اليه والرجلين
دفع وما قرب منها كالمرفقين وانصاف الساقين الى الركبتين وخونها ففسوله
وابا غير ذلك من الصدر الى الاكتاف وخونها فلا يجزى يعني لانه لا يملك الاستقار
لا ينكر اليه الا من فيه يديه وما يشبهه الا من لا يملك ولا سرقة ففسوله ولا يجوز نظر
الاجنبي الى الوجه وخويف الفتنة يعني الى الفروقة من ثيابها او حب او غيره له
يفقه وما يجوز فيه المصنوع من ذلك وليس به النظرة الا الى من غير نعمه خرج وقد قيل
تنتع النظره بانهما تزرع في القلب الحسة ففسوله الا ان تكون عورة او سودا
او نحوهما يعني الا في غير النجاسة لا يوجب له ولا عبرة للنظر اليه من وراء ما يحجب
تكون خيرة من بعض الصغار وسودا تشتت في اكثر من الحصار فلا يجوز النظر اليها
فسوله بالالتذاذ من الاجل الا ان يذوقه كالصبيان وما كان معناه سموقه فلا يعض
التابعين يكون في هذه الامة الواطون ثلاثة قوم بالسماحة وقوم بالنظر وقوم
بالعمل وفي ذكر المرأة معها شيكان واحد والصبي معه سبعون شيكانا وقال
بعضهم امة الصوفية في ثلاث لحبة الاحداث وغير النساء وتساووا في النكاح والتنا
ويلا قال الامام ابو القاسم الغنصيري رحمه الله اذا كان المرء يحب الاحداثا

ولا بد من الجحيم منه شيء، انتهى بمعناه فسلوه وغيره لما يعنى من احوال العظماء
لا يجوز وتكرار على الانسار في الجملة وقد اختلف في ستم العورة في غير الصلاة
في الخلوة وفي غير واجب وفي غير مستحب وهم المشهور واكثر للرجل تكبر امانة
ويحذر لها نظره واربعين ذرة ولا كنه بكرة، البعض وثيق ذهب بنور الوجه ويوجب
قلعة الحياء وحسن العورة باليد ونحوها كالنظرة اليها وباليد التوقيف فسلوه
ومنها السمع يعنى من الجوارح الواجب حبسها قال الله سبحانه ان السمع والبصر
والابصار كل اولئك كان عنه مسئولا وقال عليه السلام مستمع الغيبة احد المغتائب
يسر بالمستمع شيء القائلين هذا ان كان رايا يقول او مسمعا من النكر ولم يفعل
فسلوه ولا يسمع طلائع من كلام المحسن وغيره يعنى كاصوات الناس بالشموعة
وكلام قوم لا يريدون سماعه حديثهم يعنى اخبر من تسمع حديث قوم به لم تار هوى
صديقه انه لا يسمع القيمة يعنى الرضا من نسل الله السلامة فسلوه من كل كلام
لا يخل يعنى مما يمنع النظر به وقد تقدم تبصير في لا ومنه الاسماء العجيبة بفتح هاء
منها عنهما وقال يدرى انها كبر وقد وقع ان بعض الناس كل انت عنه عزبة
تخرج بها اللجان والاضحى يخرج بها على بعض الجانيين وهذا في تفسير قوله عليه
واسمهم عن نطقهم وقال له كنت تشب ربيع ونسبك عن بنتك وانت تكفن
انك تشغل نسل الله السلامة فسلوه كالغيبة والتمجئة وكل كلام يعنى
لا يخل ومنه الشتم مدحارة فادجاء من ملا جوفه شعر اصابه الله جوفه فبحا
وصدودا يعنى انه اكل على الوجه الزناء كثرناه ولا يقدح ان حسان ينشد الشعر يسر
يدى البشر على الله عليه وسع وكذا لا غير فسلوه والغنى يعنى المحرم وهو الذي يبيع
الشموعة او يشيم الجنة او يفتخر الكسب الثابت في الناس كل الزنا وشبههم عن بعض
الناس انه قال الغنى ينبت النفاق وقال بعضهم الغنى رقية الزنى وجاء في قوله
سبحانه ومن الناس من يشترى لنفسه الحديث لانه الغنى وقال عليه السلام ليس من امره
يتغير بالقران فيقبل معناه لم يستغن بالقران عن الغنى وليس على سنته وهذه اعنى
عجيب فسلوه والمزايير يعنى مطلقا سواء كانت معبدا لله او لا كانت بوقفا
او غصنة او عودا او حطب او حشيرة او حنظل او غير ذلك من الامور التي كان لا

لا يخلو سماعه اختيارا او سدا كذا عن ابن عمر انه لما اجتاز بطلح الشبانة غلق
اذنيه ولم يسمعوا به لئلا يسمعون ما يقولون ولا يسمعون ما يقولون
فعلوا عليه ولم يتصرفوا فيه وليس في الخبر ما يدل على جواز فسوله والى ذلك مما لا يخل
يعني في غير النكاح جازا الى انما يباح فيه لا علانية لئلا يسمع مع عدم المنكر في ذلك
وقد وقع لبعض المباركين من السماع بهذه الاالات وغيره المحمول على النهي صاحب
طال وصاحب الحال حتى المجنون في جميع الاحكام مسلح له ولا يقتضي به وانما يعرف
بين صاحب الحال وبين المجنون وصاحب الحال ذهب عقله بمعنى وبذلك فوجب تعظيمه
لاجل ذلك المعنى والمجنون ذهب عقله بالجنون الواسع فيترك في جبر العدم لتعلقه
بالعدم وقد يكون صاحب الحال قاتلا الذي هو قاتل بالجنون لا انه وارثا فوجب له
من جهة اخرى يقتضي به جراح فيه بان يترك له النسبة لا غير وان قام عليه حق شرعي
والقيام به تارب عن الله عز وجل والمريض الحامل عليه هو وارث القيام عليه يتصرف في ارجائه
الحق عليه من تصرف له لئلا ينفك بنفسه تمتد الا ان يكون حق في حق والاخذ الاخير من الله
بل يقول ان المنتسب الى جناب الحق انما له عاده الى الانتساب التعظيم في معظم
لما قام به من الانتساب وان كان كاذبا عليه كونه صالحا في حق الحق فبارك كتاب موجب
بتميز في حرمته والاطلاق في هذه المعنى بطول ولا عطف اشارته فسوله وغير ذلك
مما لا يخل سماعه لا يجوز استماعه وضابطه ان تقول كل ما لا يخل النظر به فلا يجوز
سماعه الامر ضرورة مع الكرامة له وما لا يخل سماعه فلا يخل استماعه وما لا يخل للمرأة
ان تسمع صوتها لم تقلم انه يشتم عليها والرجل كذلك فسوله ومنها اليد يعني
من الجوارح التي يجب حفظها او مراعات حق الله فيها فسوله يحفظها من ضرب
ما لا يخل ضربها حتى البهيمة الحاجة يعني بفقر الحاجة ويتفق العوج في كل ما يجوز
له ضرب ولا يضرب الا بعد تحقق الموجب ولا يبرئ على الفقر الواجب ولا ينفق منه مع رجوع
الراية والرحمة باطنا فسوله ولا يمس بها ما لا يخل كتبه وهو كل ما لا يخل النظر به
بارا القلم احد الصانين ولا يفيد ظاهرا ولا يعين بمسك دابة ولا غير ما فسوله وما
يتسامر به من جميع المحرمات يتقبل يعني من اموال الاخرين التي يبرئ من عليه السرققة
والغصب والفقد والقلوب والنفس في حاله الغير ما لم يشر راضيا به لئلا الاخر التمس

ومقتضى الصلح الذي للجناح اليه فلا بد من ازالة هذه المراقبة واما الامم بعد ذلك
ولزوما للشواهد بما يقع والمجاز في قوله في الجمع عنه عليه السلام وفيه
اباح الله التحريم ثم ان الله يقول في الملائكة ان لا تعبدوا من دونه ولا من غير
بما قال تعالى بعد ذكر الافاريج والاهليين او من يعبدونكم وكانوا الايام والحقبة
الايام يدخل الرجل يده في جيب احبيه ولا يدرك الماخوذ له ثم اخذ يده فدخل يده
برواسع ولا يدرك يده في جيب احبيه اسلة فيها تيسر ما في هذا الحديث من راسع
فمنع هذا للحاضر من راسع لا يملك يده في جيب احبيه فدخل الجسر اخبره محمد بن واسع فقال
هكذا اكننا حتى ظهرت الفواحل بل يامويله وقد انشعب القول في هذا المعنى الامام
العمر بن الزهراء عليه السلام كتاب التوبة في الاحياء ونظمه متعين على كل غير صادق قوله
ومنع الرجل يعني من الجوارح الواجب حفظها ومراعاة حوائجها فيها فصوله
يجب فيها من ان يمشي بها فيما لا يخل به في كمال الوقوف في مواضع التمس ومكان العاهة
تحمّل القتال في غير حوائج من كثر سواد قوم بهو منهم ومن معاه الرجل العار من الزحف
والمشي في اسباب المعاه كندنية الخمر وكسيلة الخيل والبساط في بعضهم لبعض حتى
يتعاطوا عن العصف ونحوه للمو
كل مسلم او مد رجلا في الحجة لغير القبلة
ونحوها لغير ضرورة وعند الخبيثة ان مد الرجل الى القبلة اهانته لها فاما مد
الرجلين في المسجد لغير القبلة جفدت من فعله على الله عليه وسلم انه وضع اليمنى
على اليسرى وكذلك الخيام بعده ومن المعاه المتعلقة بالرجال وكل جارية تقف من
عقوف الوالد بن بالمشي عنهما في غير واجب يضر بهما والتقصد به عليهما في غير
ذلك وفي ربة الانقيد والا اياه وبالوالد احسانا الاية ومنها لا يكره يرفع من
الجوارح التي ترفع المعاه بها ونحو من اعتنا وحفظها فصوله ليجب فيها من الاحرام
يعني كسرة الخمر والكل المبيحة والبيع وكل الخمر من غير ضرورة والربا والسمكة
وما لا يبيح والكل المال بالمال او منه ما يباح المادح والمغني ونحوهما وفيه من النبي صلى
الله عليه وسلم من النبي وحلوان العاهة وثمر الكلب ومن الجماع يعني ما يباح فيه
على الجمهورات والمحرمات كالموتى
ولا يكره اعطاه عليه السلام ونحوه من كل
في نواب من السباع وكل من يخل من الخير لعصر الخمر عاهها ومحتضرها

وبالجماع ومشتري بها وصا فيها وتشار بها وتقال لا تحل الصدقة لغني ولا لغيره مرة
سورة في الاكل مال امرء مسلح الا عن طيب نفسه وكذا في الداني والمعاقد والمهر
لاربع مئة المسلمين في سوله والشفعة يعني ما لا يتيسر حله ولاحر منه فان قويت
الشبهة كاختلاف محذور بحذور من التنازل او مثاله رخصته في عشر نسوة
او نكاح في عشر ميثاق او بالعكس وان كان المحذور غاليا فالحكم له ما لم يكن هو
واو اختلا غير محذور في غير محذور كما هو ان زماننا فالاصل حتى يتيسر خلافه
او يضمن علامة او قرينة فيعمل عليها البالي وما قيل في خبره من هدية ومبيع
ونحوها من خصه وحرر من حقه عنه لانه مال له وبده دليل ملكه ويجب البحث عما على
غالبه فقط والافورع وشك في العلامة وهو سنة ولو استقيم بما له حرام رده مثله
وم غير ذلك الا تركه اعلا ونسي فدره رد بقلبه كنه او تلبس ولا مثل في اعلا قيمته ولو جعل
ماله او ارثته تقدم فيه عنه بنية القرامة متى وجد مستحقة ومن وجد باحد
ماله شبهة كما يتبين له بطقوته وكسوته والشبهة لما وقع منه فصلة وان اختلفا
على ذمته وتقدم ما اشبهه ثم انتهي واذا ذكرناه لانه من مع اما رايته بخلاف البقية السووي
رحم الله قال سال بعض الصالحين وعينه رحلام وفداء المشافقة فقال رايته للمالك
كتابا في الاخلاق والخراج مستور بالمال الا لامة للفقير رايته واعتمد به ما به الاجبا
واكثرها لا يسلم له او لا يسلم له انتهى بمعناه فسوله فلا ياكل ولا يشرب ولا يلبس
الا خلا ولا وكل ما يتناول وينتفع به بيعه يجب ان يكون خلا لا يلبس الا شبهه فيه البالي
وكل حلال طيب وبغضه الحبيب وامر بالكلية بفداء روبا والطاعة شرا وبعض الحرام اخفى
من بعض الوروع عما حرر وعما كره كشيبة سنة واعلامه تركه بعض طلاله مخافة امره
كثر في ابراهيم اجرت له لشكوه في عمله وهو عن جمع شدة بيد الله تعالى تقطع
حله يعني تركه تركه عليه الصلح ثمرة خشية ان تكون من الصدقة كماله البخاري
وترد الشبهة منهم بلواضحه هو تمام البحث وسوال المحققين قبل المص علم يدخل
حوجه كان صديقا انتهى والمر بغيره نعمه في ما وجب تناول الشبهة لمعارضته
تركها الحرام كما اتفق بعض السلف فيمن لم يترك عنه امه الابا كل طالع اخيه وكان شبهة
وكثيرا لم اكل الشبهة الحبيب من المسئلة التي تحبها لافسوله والحال له تركه عقيمة

وشر وصباء القلب وهو من اصول الدين وعماده يقع عليه نيل امره بالعبدية والطاعة على الحرام
كما ينبغي على الصوفيين بعين عباد الله بلبنة الذل لانيات له وقال بعضهم من عقل لا دخل جوده
عقل لا بدخل قلبه ولا يتصور قلب الكل الحرام ابد او قال بعضهم السادة التوحيين من الممار
والدفين من كل الحرام الله احب اليه ومن كل الحرام احب اليه احب اليه ومن كل الحرام احب اليه احب اليه
عليه السلام غير رضى على كل مسلم ولا اجمع الصوفية على وجوده فالاول لم يشرع
جوده الميراث الاول لانه لا يورثه له سواء واذ اعد الحلال فاصوله عشرة تجارة بصدق
واجارة بنصح واعشاب الارض غير المسطحة وصيد البحر وصيد البر في غير الحرام والاحرام
وافساح الغنائم واخذ ما اذا قسمت بالعدل واحدا من الفساح والمواريث ما لم تعلم
حرمتها والسفوف عند الحاجة مروج كحبيب ومن فروع الدين ما شئت بمثلته بفعل
واجب من شئت فبانت على دينه ولا ينبغي للمنفذين ان يكتفوا لما يقول الناس من حرمة اموال
زماننا العجى عليهم باليسوع وتبليغهم بغير وجه مباح في بعض الصور النادرة في الاصل
في كل مسلم حليته ما يبدى حتى تتحقق خلافه او يكثر بعلامة ومثل هذا الاعتقاد الذي
ينشأ عنه يعود الى امر شريعة لا فطور بل كثر بعد الكمال في هذه البيا كقولهم عيسى
ومر اعلمه الله نور امير به الامور والورع من ورع الله وانما يورع عند اذ اعلمه قد وفك
الورع وبالله التوحيق فلوله والامور والالتفات والتمنيان كثيرة يعني في تقابلها
والافعال الامور وهو باسما من غير عيسى من كفاية بغير العيس فسمان مور وعلى التراض
كل الحج والعبادة ما لم ينفذ وقتها ورض الكفاية فسمان مختلف فيه كصلاة الجفارة
ونحوها اذا قبل فيها سفة وتتبع عليه كطلب العلم والجماد والتمنيان فسمان
موجب للحدود وغير موجب لهما والفضل في سمار صغار خمسة كرسية جنة ونحوها
وصغار ليست بحسنة ومن جعلها للاولى كالاكل بالشمال في غير ضرورة ونحوه لا فلوله
ومر وفقت منه معصية امام ترد شئ مما امر الله به او جعل شئ مما نهاه الله عنه فواجب
عليه ان يتوب في العبور وايضا ينبغي يرجع الى الله من غير تراخي ويتوب من التوب ولا يلزمه
بإذ اناب مثلاً من شر الحرام وكما شره به جماعة بقرينة ثمانية اشياء شره به الحرام
وتكون في جماعة وعدم انكاره عليهم فبالله يتوب من ذلك كله لم يتوب عليه وانكار
تركه لا يرجع الى التوبة منقطعاً عنه وهو لا يتوبه فبالله يتوب من التوبة بقرينة بحجة

ومعصية التائبين مما غفله وقد قال تعالى ومن لم يتب فلا وجه للظالمين وقال عز وجل
وتوبوا الى الله جميعا اية المومنين لا تخرج نفوسهم وقال يا ايها الذين امنوا اتوبوا
الى الله توبة نصوحا لانه فسروله والتوبة هي الاقلاع من المعاصي في الوقت
يعني الذنوب فباعتها بغير اخية وفيه دفع والتوبة من غير معصية ولا مكره ولا يجوز
من معصية مع المفسد على الاخرى الا ان التوبة من الذنوب ويتبعها في وقت تفصيلا
فسوله والتوبة على ما بات يعني التوبة حتى يقع التوبة ولا جال التوبة غير مقدور الصمد
وقد قال عليه السلام التوبة توبة يعني معكم التوبة اذ لو اهل التوبة بل لا توجه
في السر لم يتبع على وجه لم يتوجه لغيره فسوله والعزم على الايعود اليها يعني
اي اوارعها باختلافها يعني توبة الاولى يكون ما وقع قبلها مغفورا او ما
يعمل به لا يفسد الا ان يتبعها على وجه محتمل منعود الا ان الاختار القدر اليها
صحيحة ولا ينبغي ان يحتمل التوبة اشتغالها بغيره صدق العزم بل على التوبة
الكذب الى الله او تفتح الموت قبل الصمود ولا يفد صا دقة المغفرة على من يقول
به وانما يصنع من تكرار التوبة نسوا الله بالذنب وقد قيل للحسن رضي الله عنه الرجل
يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب الى متى قال يا ابا عبد الله الامر اخلاق المومنين وعلمهم
ملاص من استقيم ولو عاده اليه بسبعين مرة وجه الحكم اذ وقع منه ذنب ولا يحسن
بسبب يوجب من حصول الاستقامة مع ربه وقد يكون له ذنبا فلهذا قد علمه استقام
فسوله ورد المخل والكفوف الى الله ما يغفر عنه التوبة منها الا ان اخ يرجع فيما
جعل الله التوبة فسوله فيما يفد رعيه ما لا المال بواجب رده او المخل منه بانقاف
والوارث يفرغ منقاع الموروث واما العرض فعلى المشهور يجب المخل منه وقد تقدم من
ملاصه ولا يشغل المخل فيه للوارث ان لم يكن له نصرة تعلقه واما الفدية فيمتنع عليه
التمكين من الفداء والاستحلال ولا يتخير التمكن في حد الفدية ولا في طرح العرق
بل لا يجوز ذلك في القتل اختلافا واما ما لا بد من التوبة او قد يشترط بقوله وعنده لم
الى الحرمة على ما ذهب اليه الامام الغزالي رحمه الله وانما يستحيل منها ان كانت البتة
ولا يرجع ذلك الى ربه فذبي وتعد بغير الدين فلا يحل التخلل منه بحال واما الطعن في الديانة
فيجب الحجاب الاقرار به وتكذيب نفسه اذ يحكم تكذيبه نفسه الى التلافة والمومن

كيسر فخر خذروا له وفيه نفسه والسلاخ فسولوا ويغني ما بذمته من حقوق
الله تعالى يعني متى تبارك من تركها قلت او كثرت فسولوا من الصلاة والصيام والزكاة
والجارية والابن يعني واراستغفروا له ما له كله فبارك في الصيام امسك ما ايدى اليه كسلي
المساكين ويعمل في ذلك كله على التفرغ ولا يجبره الايمان بالله الصوم حتى يعجز عن غير
فاما غير الدين بالله او يستغل علمه او فتنه ويتخذ من علمه مخرج فيما يقنيه من رخصة
او عزبة ولا يفرخصه الطلاق بحال البياض بل لا يحد في تزويج ابلان المنبت لا ارضا فصح
ولا فخر ابني والنفس كل المحبة ارتفعت عليها ملات تحت الحمل فيحل الاضجاع فسولوا
وغير ذلك ما يقع كالحج من استطاعه ونفقة الزوجات لم تنصها الى حين ذلها وهذا اخي
من عزم التوبة وبراءتها في الجنة وهي واجبة من كل ذنب على الاطلاق مركبة لما هو
من حواله لا يبيح تلاميذ وكحقوق الصلوات بشرط ارضائهم للحقوق الواجبة بعد ادائها
فلم يورد ما مر الى الله ارشاد عاقبه وارشاد عفا عنه كمرارة مصر على التيسر والصفاء بها
تجبرها اجتناب الكبار كما اخبره تعالى وتصيل ذلك ليصور فينبغي في كتابه الا يتم فسولوا
ويستغل عوجه فاصم في جميع امور حتى يكون على الاستقامة يعني في جميع الاوقات
وهذا احكم كل مومن غير ان يتأكد في حوائثنا لبعد عمر الحق وفوقه فيما يحتاج
اليه يعني عند فسوله ولا يحل الا حوايل يفعل شيئا حتى يعلم حكم الشرع فيه يعني فواحد
ابواب الانوار ومروءة مثاله ما يذخر في المطامنة فانها منقسمة اربعة اقسام بيع
واجارة وهبة وصدقة فاما البيع فله اربع اقسام البيع بالقد والجيد والتمس الخائبر
وسلامة من الوجوه القاسمة كالنصر والربا واستنوا علمها في الصلوة من حجب
وغيره وجبه كل واحد منها لا يجبر بل يجب لتبعض عمادة عند دخول السوق
واما الاجارة فبغير ارضاء اربعة اقسام البيع بالقد واللاجرة والمستاجر عليه وكونه بمأرباح
للعقد عليه والنصح في الحمل والرفق به وجبه وبالاجرة عند تمامه واما الهبة فلهما
شروط اربع ان لا يكون من المملوك عليه خوفه كغيره وقوه واقوا الاغراض العاصدة بها
ومكان التمس والمطامنة عليها فله الامكان وسرعة الوجب النية وردت منه
واما الصدقة فله اربعة اشكال اربع نفقوا العاقبة واجبها والبيات مع علمها في غير
العاجب واعداؤها الله تعالى واخذها من ربه الله وشكر المتقوه بها المتوجهم من همتل

هذا باب كتابه ما لم يحتاج لبعض مبرور وعبر هبيل من السؤال عنها عند اراحة
القوة لا عملنا فـ قوله ولا يحد بل يحد كذا من كذا من العلم وكل الناس
كذلك الاما لا تدعو لطلبه من الملة والحمد لله فـ الملة والطهارة في كل بلد من بلاد الاسلام
كثيرة فـ قوله قال الله سبحانه فسئلوا اصل النور ان كنتم راى علم من بعض ما في هذا السؤال
اصل النور وامره واجب حتى لا ياتي ما يرد فيه ولا صار في الامر على السجود بل لا
يوجد ذلك الامور كذا له وقد قيل معانيه العلم السؤال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا
عني خصال النور كنتم فيهم الموهبي لا فطيتهم نفس بل ان تذكرهم نفس لا يبرجوا عبدة الاربعة
ولا يخاف الاذنيه ولا يستحي حائل ان يسئل عن العلم بهما فاذا سئل عما لا يعلم ان يقول
الله اعلم والاصل من الايمان بمنزلة الراس من الجسد انتفى فـ قوله في اصل النور نفس
اصل العلم يعني به الله تعالى واحكامه من الحديث والفقير وخو لا المكسور على ما لا يخفى
به من الحديث المنكشف فالنفس غايته الحكمة واللفظة ولا فائدة له غير افعال الخلق
عبد الله ما اثره مصلح فـ ولا يجوز ان يسئل من اصل العلم الامر بشيء من الله فان المقول
على كل شيء امر الدين تلاميذ وانما قوله النور الاربعة كما ثبت من دينهم
وعلمهم واما اصل النور ما ذكره الكون في العلم والارادة وامير المؤمنين في الحديث
لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم يوشك ان يضر اكله الا بل في العلم فلا يجدون
عالم من عالم الله فيه علم يختص هذا الاسم سواء الى غير ذلك مما تبين عنه من الله
الخرقة ومن امكنه اذ العلم والارادة في كل مسألة لزمه ذلك ويتجوز من
الامر ~~والعلم~~ العلم فـ انه من علم في ذلك الامر الله الله اذ فـ قوله ويستقيم
الانسان على طاعة الله والرجوع اليه وهو الشيطان ودواعي النجس بالذوق يعني
في اصول ذلك ومبرور وعبر هبيل من السؤال واما في النجس الحصر ويستخرج الفصح
وليميز احواله وعلمه وباصولها ومبرور وعبر هبيل من السؤال في العلم عن الله عن الفكرة
مرارة خضرة تزيلا خضرة من سبيل فـ قوله وذكر الموت يعني التيقن امره
وترو لا يفتقر فيه لا تدبعت نفسه للعمل وتزاد الكسل والعلل ليعدها عن جانب
الاسئلة فـ قوله قال سبحانه في الله كنهه ليس الزهد بل ليس كخسر انما الزهد في الاصل انتهى
فلما ذكرها باللسان والغلب عما قبل هو موجه الجدة لكثير من الناس انما يستعان

على كثر الموت بالهزيمة موت الافاربا وتعاهد المقابر والجناز مع سلامة البل الحسن
سرعة حب الدنيا وفوقه بالمسحبة للبعثرة فصوله بار الانس العاقل اذ انفق
به الدنيا وعرف انها حبيسة يعني بما لا يزول من الغناء والزوال ودوام العبد وتلف
الاحوال واعتبر ذلك بما يتصل به او بفصل عنه فبعثوا يتبعه تفصيلا فصوله
وعرف انها حبيسة حبيسة يعني اعادة البعثة العالج لحفارتها وخسبتها المودع
الى تركها وبالحكم انها جعلها محلا للاغيار ومعدنا لوجود الحاد الرقير هذا
لادبها على ان لا تقبل النصح المجرد فذوق منة وانما ليسهل عليه وجود
مراعاة انتهى فصوله وتبصر في الاخرة ورغبة فيها يعني بصارفة الاخرة فزاره
والدنيا فتنكة لعبودية الانهاده ومرتضى عظمة الاخرة واختصار الدنيا فصوله
به الحكم انها جعلت الاخرة محلا لجزاء عباده لارادة الارادة تتسع ما يريد ان
يعطيهم ولانه انما ارادهم عن ان يحاربهم في الاربابا لهما انتهى فصوله وهذه الايام
المرقعة بالمانه وبقيته بعزة الله تعالى يعني حتى جزم بما اخبر به نبينه جزمنا
اقتضى الايمان والاحكام حتى كانه راع غير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهذا لاسر علامته يعني بها قال النجاشي عند الضرورة والاثابة التي اراخلود
والاستعانة المنة قبل نزوله وبالحكم لو انصرف النور اليقين لم يبق الاخرة في
مراقر حل اليها ولما ريت محاسن الدنيا وقد كثرت كسفة الغناء عليها انتهى
فصوله وهذه الاجل المرفوع والمانه وبقيته بعزة الله تعالى يعني حتى
ويستعسر على ذلك بالنسبة والتبصر في مخلوقاتة يعني من حيث نسبتها الى الله واتساع
حكمه فيعلم وتعالى علمه وادته وقد تده بها وحكمته وتركيبها وارتباطها
وانتدال العلويات بالسلويات منها الى غير ذلك فصوله وليتذكر السموات
والارض يعني فلكة وتفصيلا فصوله وما بينهما من جملة الشمس والقمر يعني جسمها
في التركيب ثم سببها في الترتيب ثمها عليه من العظم بقدر فيل ان القمر قدوالدنيا
ثم من سرانه والشمس قدوالدنيا مائة وانيب وتفسير في حقه بطل منها كما هو
اقل من حب الشمس الله الكبر راعن واعلم فصوله وتعارف البطل والشمس راعن حتى
لا يعلم ان يذهب النمار ان اجاب البطل ولا يزد لها ليل اذ جاء النمار فصوله والشمس

والبرق يعني رمح يجر، يجره الله من التغييرات الموائية وتشتت تلك الالة
بوجودها على وجود بارئها وكما والمركبة تكرار النظر فيها التحق العلم
فذلك قوله واختلاف الخلق من الحيوانات واختلافها يعني الطبائع والأنواع
وهي لا توجد الا من غير وحش كذا ودابة (الى غير ذلك) قوله واختلاف اصنافها
والوانها واختلاف اصنافها واصنافها والنباتات يعني كل نوع من نباتاته وكل جنس
من نفسه من الكبير اصغر وابيض واحمر واخضر والنفوس والكبرياء والضمير
فعله ولا زهار والاشجار والثمار واختلاف الوانها ومعناها ورواها يعني مع
انها تنقسم الى واحد كما قال سوانجل جلاله نفسي بها واحد ونفسي بعضها
على بعض في الاكل فلهذا في الانسان من اختلاف فامنته وحسن خلقه واعتدال
اعضائه وتنظيمها على وفوق حاجته وحصول المنفعة بها يعني بحيث ان كل اية محلة لا يقابلها
حكم حكيم حميد قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان من احسن تقويم وقال عز من قائل ومن
افسدكم افعالكم من ورائكم بعض السادة اياته وطلب الدليل من خارج فتلقت
الى المعارج واظلمت من ايات الله الخواصر ايل من ذاته فسلوه فيما مل في اليد
واصابها وما يحمل بها من النجس ويدفع بها من الضرر وكذا العين والاشجار والاش
والاب والعم والافراس والاسرار والسبحين والقدس وجميع اعضاء والمفاصل
يعني في ذلك من حيث حكمته الله فيه ويتعجب ذلك من علوم النفس شرح ونحوه قوله
وعجابه صنع الله تعالى وحكمته في مخلوقاته لا تحيط بها العقول يعني ولا تفكر به رب
الخالقة ولو بانه في مصنوع من مصنوعة لو فكر فيه المتفكر من حول عمره بل ان
الابن يفر من فتح له باب عجائب الخلق تارة عظمه في مخلوقاته في واحد قوله
فسبحان الله اي ما اعظم الله العظيم ما اعظم شأنه وما افترضه يعني سبحانه شديده
وجود كل موجود بذاته وعمل عليه بشراعه الاحوال ولو انشأه فله
وانما يدعي حكمته الله تعالى اهل العقول الكامل يعني الذين ينظرون في الامور ويتحققون
بالاشياء بالصبر والتفكير على من الدهور وقال تعالى انما ايتىكم ذكر الله في هذه الآيات
في الصبح تفكروا في مخلوقات الله ولا تتكبروا به ذاته وقال الجنيد رحمه الله ان
المجالس الجلوس مع البعثة في مبدء ان التوحيدي انتهى فلهذا في تفكير الانسان

في امور الآخرة والله الموفق
الى الاقتران والى الغنى والى الدنيا
وانتصحت من الاحاديث ويتقرب الى كتاب الوعظ وغيرهم مما يورد الى سواد
النظر بالله والخوف الخارج عن الحد الخوف والمزوح فـسـوـله ويتعبر في الموت
وسكراته وسنن الملوك في القبور والحشر والفرار واليهز ان واخذ الصبح يعني لي عمل
على الخلاص من الدنيا ويتعبر بغير ايمانه فيه ولا تعظمه تضييع الوقت طالع يعد له ذلك
علما لا هيبا يعتمد في التحكيم القناع فـسـوـله فيم الانسان فيه حسنة وسنة ام يعني
بما الصبح فالله تعالى واذا الصبح فشرقا وقال تعالى ومن اوتى كتابه يمينه الآية فـسـوـله
والخوض وغيره الامراض والالقيامة وانصر الى اهل الجنة الجنة والفرار النار النار الله
منها ابر حمة يعني بكثرة الله عنده العبد كانه راي غير كما قاله في الصحابي لم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عرفت ما الزوج عبد نور الله قلبه فـسـوـله قال النبي صلى الله عليه وسلم
لو تعلمون ما اعلى الضحك فليلا وليكنتم كثير يعني لشدة ما تعلمون واكنه عليه السلام
لم ير غير ربه فلم يترجح عنده حال على حال بل شارب ايم البشر متواصل الاخر ارفـسـوـله
وقال عليه السلام انما من يبيع باذاما توالا استيفتوا ربحه الفع في الدنيا عا جلعون فاذا ماتوا
عا ينفوا ما عملوا عنده فـسـوـله فاذ انظر الانفس في ما قلناه حصلت عقبة الله في قلبه
ينجابه ويهان ويستحق منه ان يراة على معصية يعني تحجب الحق والاستغفار له
في ما قوته الخوف فهو كبريعة ومن قوته التحكيم فتصحب العبيبة ومن قوته
الاجلان حصل منه الحياء وكن مقام هذه يتفاوت في رتبته وحفايقه فـسـوـله
ويحتل كل ما ليس فيه رضى الله تعالى بهن هديه يعني لما يجده في قلبه منه فاذ اجل الرب
في القلب خرج منه كل شيء اسوا فـسـوـله صغيرة مضرة مملكة لم تستغل بها ونسي
الآخرة يعني بالكسبية والابطال الدنيا والآخرة ما يفدح وقد قال عليه السلام الدنيا ملعونة
وملعون ما بيع بها الا ذل الله وما والاها وعالم او متعلق الحريث وفي الحال لا تستغنى ب
وفوع الا كذا الامامة هذه الامانة ما البرزخ الامانة مستحق رصها وواجب
نعتها وعابر مسعود رضى الله عنه الدنيا ادهم وغم لم كان منها من رر بعور الخ
والله در الشيخ الصالح سيد ابراهيم التازي رحمه الله حيث يقول في وصية الدنيا

دار

غدا رة عوارة ما بلغت : لنيلها الناء البيوع عند اجافها وحكامها :
وعند اقراره بغيره لا معصية ففسوله وانما يصي بعض الدنيا طر بوالخرة يعنى
يتوصل الى ثوابها على حصل من الاعمال فيها وقد صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا الدنيا بجنة
مكينة المومن عليها يبلغ الخير وبها ينجوم امر الشرف ففسوله قال عليه السلام لو كانت
كانت الدنيا ترز عن هذا الدجال بوضوطة ما سقى كافي منهل من عمة ما ريعن ان الله
عز وجل لما خلق الدنيا قال البوضوطة كثرها منى قالت بماذا ايلابها قال بربنا حد جنة
حد فالت يوم اظهر قال افقر الى الارض بجنح واحد فالت لا خير فيها يعطى ويوجد
كذا اذ كثر لنا بقصر الناس ونفائهم بالمعنى وهو مستقانس ولي بعض الشجر ارحم الله
في هذا المعنى يا اذ كان شيئا لا يساوى جميعه : جنح بعض عنده من انش
عبه : فملا جرد منه كذا ما الف : يعثور من الاشيا فذكر عنده : ففسوله
والاخرى ونعيمها وجمال فضل الله اعظم من ان يوصد بعنى انه كان خارج عن الحدة
والثقة بارات والحصر عده او ذاتا او صفاتا وغير ذلك ففسوله وفاء
فيها ما لا غير رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يعنى به الدعوى والثرة
الانواع الا ان ما في الدنيا من النعم او نحوها غير موجودة هناك بل هو موجود
تعالى واهم ثوابه من نعيمها غير انما ضرر عيبه ولا ذوقها في ثمار الدنيا قال ابن عباس
ليس الجنة الا ما يشاهد به ثمار الدنيا الامر حيث مواجفة الاسماء او كما قال ففسوله
وعذا بها عييج يعنى كنعيمها بكماله الجنة ما لا عيس راته ولا ذر سمعت من النعيم
في النار ما لا عيس رات وما اذ سمعت من العذاب لا خير وربه الخبير في الجنة ولم
يرها في النار فوجب التوقيف على خلافه في الجمع تحققة والله اعلم ففسوله
اجارنا الله منه يعنى فرغبه الى الله ان يحفظنا من العذاب ويحول بيننا وبينه بفضله
يعنى وكلمتنا لا انما هو بفضله لا تشبه منا ففسوله والله المستعان يعنى على التوقيف
للعمل بها اذ الكتاب والهداية لا اتباع ما يبيد من سوء صواب ففسوله وبالله
التوقيف يعنى وبالله الارشاد للحسن والاتباع لا ضل ولا غيبيات ولا على شيء
مناف ففسوله والحمد لله رب العالمين يعنى على اجزاء هذا العمل من كنفه هذه المقدمة والتوقيف
اتقني بها والعمل بها ففسوله واوصوا لائقه الابا لله يعنى كل شيء لله هذا الكتاب

في هذا المعنى

او لا

لفظ والمطابقة المكارف من قوله العظيم يعني انما يصدر كل شيء من الله
 عز وجل وكل شيء من الله عز وجل انما هو من عند الله عز وجل
 وصلى الله على محمد وآله

في هذا
 الكتاب
 من
 فوائد
 العبد
 الفقير
 الى الله
 عبد الله
 محمد بن
 عبد الله

شرح



في هذا الكتاب من فوائد العبد الفقير الى الله
 عبد الله محمد بن عبد الله

عدد الأوراق ٥٢
نصفها ٢٥

